







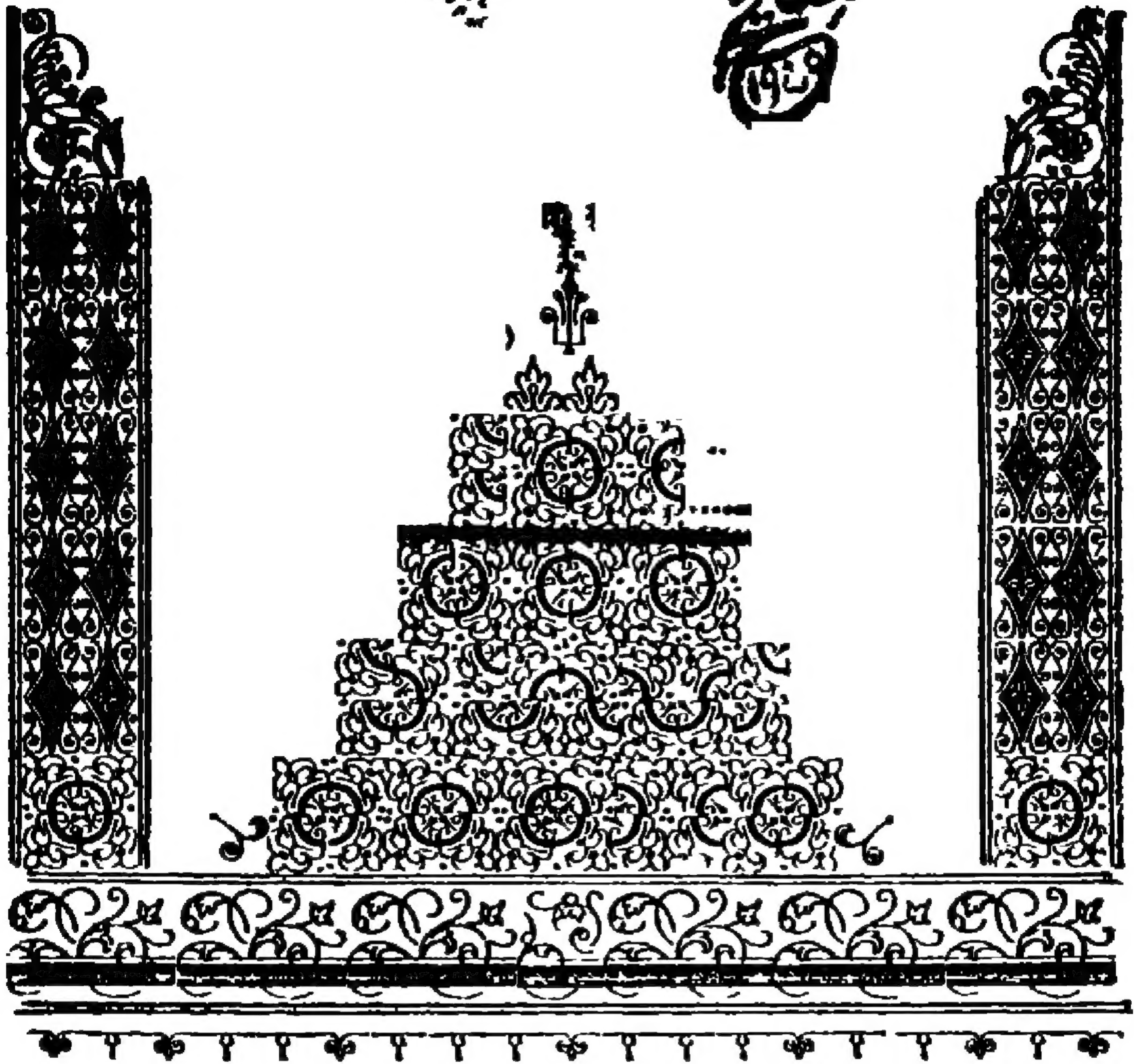
كتاب المصنوع به علي غير اهل البيت  
الامام محمد الاسماعيليين الذين  
ابي حامد محمد بن محمد  
ابن محمد الغزالي  
الطوسي  
الله يركانه  
آمين

---

طبع بالمطبعة الاعلامية

بمصر القاهرة

سنة ١٣٠٢



﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

الحمد لله على موجب ما هدانا الى جده ووفقنا للقيام بشكره  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد اشرف من اتقرب الى آدم عليه  
السلام وعلى صحبه الانبياء اهل ان لكل صناعة أهلا يعرف قدرها  
ومن أهـدى نفائس صناعة الى غير اربابها فظلمها وهذا علق  
تغيس مضمون به على غير أهله فن صانه عن لا يعرف قدره فقد قضى  
حقه اكرم بهذا العلق على سبيل التهادى أخى وعزيرى أحمد صانه  
الله عن الركون الى دار الغرور وأهله لمعرفة بعض حقائق الاشياء  
الى



التي كانت معرفة جيفها مطالوبة لسيد ولد آدم عليه السلام حيث قاله  
أركان الاشياء كما هي وهذا لما في المضمون به على غير أهله يشتمل على  
أربعة أركان

(الركن الاول) في معرفة الربوبية

(الركن الثاني) في معرفة الملائكة

(الركن الثالث) في حقائق المجهزات

(الركن الرابع) في معرفة ما بعد الموت والانتقال من الدنيا الى  
العتبي وفقنا الله تعالى لما يرضى ويحب فانه خير موقف ومعين واليه  
المرجع والمصير

﴿ الركن الاول في علم الربوبية ﴾

﴿ فصل ﴾ الزمان لا يكون محدودا وخلق الزمان في الزمان أمر محال  
فالיום هو الكون المحادث في اللغة وأيام الله حيث قال وذكروا  
أيام الله مراتب مخلوقاته ومصنوعاته ومبدعاته من وجوه (منها) قوله  
في أربعة أيام فيوم مادة السماء ويوم صورتها ويوم كواكبها ويوم  
نفوسها وقوله خلق الارض في يومين المادة والصورة ومادة السموات  
ومادة بروجها صورة واحدة ومادة الارض مادة مشتركة بين أزواج  
وقول وهي أخس لأنها مثل مومسة تقبل كل نكاح (ومنها) الجهاد  
والمعدنيات داخلية في الجهاد والنبات والحيوانات البهيم والانس  
(ومنها) الارض والماء والهواء والنار والالوان والجمادات والارواح  
السموية وكل ما هو فوق الارض فهو سما من طريق اللغة لان أهل  
اللسان يقول كل ما ملأك فهو سماؤك وكل ما دون الفلك يعني فلك القمر





بالنسبة الى الافلاك أرض لقوله ومن الارض مثاهن (الاولى)  
 كرة النار (والثانية) كرة الهواء (والثالثة) كرة الطين  
 الخفيف الذي فوق الماء (والرابعة) الماء (والخامسة) الارض  
 البسيطة (والسادسة) المتزجات من هذه الاشياء والسابعة الاثارة  
 العلوية

فصل في ترقوا في الاسباب في الارتقاء صعود الانسان الى  
 الاشرف حتى ينتهي الى واجب الوجود كما قال تعالى وان الى ربك  
 المنتهي وقوله تعالى يوم نطوي السماء كطي السجل للكتاب وقوله  
 تعالى ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما ما الاول انطباق  
 فلك البروج على معدل النهار والفتق بعد الرق ظهر والميل  
 فصل الرزق مقدر مضمون وهو من المعقولات لا من المنقولات لان  
 الحق تعالى عقل ذاته وما توجبه ذاته فهو قد عقل جميع الموجودات  
 وان كان المقصد الثاني وانما يوجب وجود كل واحد منها أعني  
 من الموجودات المبدعات على ما وجد لانه سبحانه وتعالى بعقل وجود  
 الكل من ذاته فيكون عقله ذاته لا يجوز ان يتغير كذلك عقله لا كل  
 ما توجبه ذاته ولا كل ما بعقل وجوده من ذاته لا يتغير بل يوجب وجود  
 كل ذلك وجودا انواع الحيوانات وبقاؤها متعقل لا شك فيه خصوصا  
 النوع الانساني والنوع انما يبقى مستقظا بالانتماء وبلوغ كل  
 شخص الى الغاية التي يمكن ان يولد شخصاً آخر مثله لا يمكن الاية فانه  
 مدة وبقاؤه تلك المدة لا يصح الا بما فيه قوام الحياة وقوام الحياة بل رزق  
 لانه تعالى بعقل وجود الكل من ذاته ووجود ما بعقله من



ذاته واجب وتعقل بقاء النوع الانساني ببقاء الاشخاص وتناسلهم  
وتعقل تناسلهم ببقاء كل شخص وتعقل بقاء كل شخص مدة بقاءه  
قوام حياته وهو الرزق والزرق انما يكون من النبات والحيوان  
وهما الخبز واللحم والفواكه من جهة النبات واكثر الحلاوى فوجب  
ان يكون الرزق مضمونا بقدر الرؤف الرحيم لذلك قال تعالى وفي  
السماء رزقكم وما توعدون فرب السماء والارض انه لخلق مثل ما  
انكم تنطقون

﴿ فصل ﴾ من لا يعرف حقيقة الرؤيا لا يعرف حقائق اقسام الرؤيا  
ومن لا يعرف حقيقة رؤيا الرسول عليه السلام وسائر الرسل بل رؤيا  
الذين ماتوا لا يعرف رؤيا الله تعالى في المنام والمعاني يتصور ان من  
رأى رسول الله في المنام فقد رأى حقيقة شخصه وكما ان المعنى الذي  
وقع في النفس حاكي الخيال عنه بلفظ فكذلك كل نفس ارتسم  
في النفس بمثل الخيال له صورة ولا أدري أنه كيف يتصور رؤية  
شخص الرسول في المنام وشخصه مودع في روضة المدينة وما شق  
القبر وما خرج الى موضع براه النائم واثبت لنا ذلك فرى ما يراه في ليلة  
واحدة الف نائم في ألف موضع على صور مختلفة والوهم يساعد العقل  
في أنه لا يمكن تصور شخص واحد في حالة واحدة في مكانين ولا على  
صورتين طويل وربع وشاب وكهل وشيخ ومن لا تعيط معرفته بفساد  
هذا التصور فقد قنع من غريزة العقل بالاسم والرسم دون الحقيقة  
والعنى ولا ينبغي ان يعاتب بل لا ينبغي ان يخاطب قلعه يقول ما يراه  
مثاله لا شخصه ويقال هو مثال شخصه أو مثال حقيقة روحه المقدسة



عن الصورة والشكل فان قال هو مثال شخصه الذي هو عظمه ونحوه  
 فأى حاجة الى شخصه وشخصه في نفسه متخيل ومحسوس ثم من رأى  
 شخصه بعد الموت دون الروح فكأنه ما رأى النبي بل رأى جسمه كان  
 يتحرك بتحريك النبي عليه الصلاة والسلام فكيف يكون رائيها بربوبية  
 مثال شخصه بل الحق انه مثال روحه المقدسة التي هي محل النبوة فلا  
 رآه من الشكل ليس هو روح النبي وجوهه ولا شخصه بل مثاله  
 على التحقيق (فان قيل) فأى معنى لقوله عليه الصلاة والسلام من  
 رآني في المنام فقد رآني فان الشيطان لا يمثل بي (قلنا) لا معنى له الا ان  
 ما رآه مثال واسطة بين النبي وبينه من تعريف الحق اياه فكأن  
 جوهر النبوة أعنى الروح المقدسة الباقية من النبي بعد وفاته منزهة  
 عن اللون والشكل والصورة وليكن تنتهى تعريفاته الى الامة  
 بواسطة مثال صادق ذي شكل ولون وصورة واذا كان جوهر النبوة  
 منزها عن ذلك فكذلك ذات الله منزهة عن الشكل والصورة وليكن  
 تنتهى تعريفاته الى العبد بواسطة مثال محسوس من نور أو غيره من  
 الصور الجميلة التي تصلح ان تكون مثالا للجمال المعنوي الحقيقي الذي  
 لا صورة له ولا لون ويكون ذلك المثال صادقا وحقا واسطة في التعريف  
 فيقول النائم رأيت الله تعالى في المنام لا بمعنى انى رأيت ذاته كما يقول  
 رأيت النبي لا بمعنى انه رأى ذات النبي وروحه أو ذات شخصه بل  
 بمعنى انه رأى مثاله (فان قيل) ان النبي له مثل والله تعالى لا مثل له  
 (قلنا) هذا جهل بالفرق بين المثل والمثال فليس المثال عبارة عن المثل  
 فالمثل عبارة عن المساوى في جميع الصفات والمثال لا يحتاج فيه الى



المساواة فان للعقل معنى لا يعاثره غيره (ولنا) أن تصور الشمس له مثالا  
 كما بينهما من المناسبة في شيء واحد وهو ان الشمس وسائر تنكشف  
 بنور الشمس كما تنكشف العقولات بالعقل فهذا القدر من المناسبة  
 كاف في المثال بل السلطان يمثل في النوم بالشمس والقمر بالوزير  
 والسلطان لا يعاثر الشمس بصورته ولا يعناه ولا الوزير يعاثر القمر  
 الا ان السلطان له استعلاء على الكافة وبعم اثره الجميع والشمس  
 تناسبه في هذا القدر والقمر واسطة بين الشمس والارض في افاضة  
 اثر النور كما ان الوزير واسطة بين السلطان والعبية في افاضة اثر  
 العدل فهذا امثال وليس يمثل والله تعالى قال (الله نور السموات  
 والارض مثل نوره كشمسكة في مصباح) فأى مماثلة بين نوره  
 وبين الزجاجة والمشكاة والشجرة والزيت قال الله تعالى (انزل  
 من السماء ماء فسالواودية بقدرها فاحمل السيل زبدا رابيا)  
 الآية ذكر ذلك تمثيلا للقرآن والقرآن صفة قدسية لا تمثل له  
 فكيف صار الماء له مثالا وكم من المنامات عرضت على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من رؤيا ابن أوجيل فقال اللين هو الاسلام  
 والحبيل هو القرآن الى امثال له لا تخصى وأى مماثلة بين اللين  
 والاسلام والحبيل والقرآن الا في مناسبة وهو ان الحبيل يتمسك به  
 للنجاة والقرآن كذلك واللين غذاء تغذى به الحياة الظاهرة والاسلام  
 غذاء تغذى به الحياة الباطنة فهذا كله مثال وليس يمثل بل هذه  
 الاشياء لا تمثل لها والله تعالى لا مثل له لكن له امثلة محكية  
 لمناسبات معقولة من صفات الله تعالى فاننا اذا عرفنا المسترشدين الله



تعالى كيف يخلق الاشياء وكيف يعلمها وكيف يريد لها وكيف  
يتكلم وكيف يقوم الكلام بنفسه مثلاً جميع ذلك بالإنسان ولولا  
أن الإنسان عرف من نفسه هذه الصفات لما فهم مثاله في حق الله  
تعالى فالمثال في حق الله تعالى جائز والمثل باطل فإن المثال هو  
ما يوضح الشيء والمثل ما يشابه الشيء (فان قيل) هذا التحقيق الذي  
ذكرتموه ليس يفضي الى أن الله تعالى يرى في المنام بل الى أن الرسول  
أيضاً لا يرى فإن المرئي مثاله لا عينه فقوله من رأى في المنام فقد رآني  
فهو نوع يتجاوز معناه كأنه رآني وما سمع من المثال كأنه سمع مني (قلنا)  
وهذا ما يريد القائل بقوله رأيت الله تعالى في المنام لا غير أما ان  
يريد به أنه رأى ذاته على ما هو عليه فلا فائدة حصل الاتفاق على أن  
ذات الله تعالى لا ترى وان مثالا معتقده النائم ذات الله تعالى أو ذات  
النبي يجوز أن يرى وكيف يذكر ذلك مع وجوده في المنامات فإن لم يره  
بنفسه فقد تواتر اليه من جماعة أنهم رأوا ذلك الا ان المثال المعتقد  
قد يكون صادقاً وقد يكون كاذباً ومعنى الصادق ان الله تعالى  
جعل رؤياه واسطة بين الرائي وبين النبي في تعريف بعض الامور  
وفي قدرة الله تعالى خلق مثل هذه الواسطة بين العبد وبين اتصال  
الحق به وهو وجوده وكيف يمكن انكاره (فان قيل) اذا كانت رؤية  
الرسول تجوزاً فالتي تجوز عما قد اذن في اطلاقه في حقه ولا يجوز في حق  
الله تعالى من الاطلاقات الا ما ورد الاذن به (قلنا) قد ورد الاذن باطلاق  
ذلك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال رأيت ربي في أحسن  
صورة وهذا مما أورد في الاخبار التي وردت في اثبات الصورة لله تعالى

حيث قال ان الله خلق آدم على صورته وليس المراد به صورة الذات  
 اذا الذات لا صورة لها الا من حيث التجلي بالمثال كما تجلي جبريل في  
 صورة دحية الكاكي وفي غيرها من الصور حتى انه رآه مرارا كثيرة  
 ومارآه في صورته الحقيقية الامرة او مرتين وتمثل جبريل في صورة  
 دحية الكاكي ليس بمعنى انه انقلب ذات جبريل صورة دحية الكاكي  
 بل انه ظهرت تلك الصورة للرسول مثلا ثم وديان جبريل ما اوحى اليه  
 وكذلك قوله تعالى فتمثل لها بشرا سويا واذا لم يكن ذلك استحالة  
 في ذات الملك وانقلابا بل يبقى جبريل على حقيقة وصفته وان ظهر  
 لاني في صورة دحية الكاكي فلا يستحيل مثل ذلك في حق الله تعالى  
 في نقطة ولا في مقام فهذا ما يدل من جهة الخبر على جواز اطلاقه  
 وقد ورد عن السلف اطلاق ذلك ونقلات فيه آثار اخبار ولو لم يرد  
 فيه اطلاق لكانا نقول يجوز اطلاق كل لقطة في حق الله تعالى صادقة  
 لا منع منه ولا تحريم اذا كان لا يوهم الخطأ عند المستمع وهو هذا لا يوهم  
 رؤية الذات عند الاكثرين لكثر تدوال الالهيته فان فرض  
 شخص توهم عنده خلاف الحق فلا ينبغي ان يطاق منه القول بل  
 يفسر له معناه كما يجوز ان تقول انا نحب الله تعالى او نشاق اليه  
 ونريد لقاءه وقد سبق الى فهم قوم من هذه الاطلاقات خيالات فاسدة  
 والاكثر من يفهمون معناه على وجه من غير خيال فاسد وبراغي  
 في هذه الاطلاقات حال خيال المخاطب فيجوز الاطلاق من غير  
 كشف ولا تفسير حيث لا يرام ويجب الكشف عند الالهام وعلى  
 الجملة هذا يرد الخلاف الى اطلاق العقول وازهر بعد حصول الاتفاق



على لفظ المعنى من ان ذات الله تعالى مرئية وان المرئي مثال وذن من  
ظن استحالة المثال في حق الله تعالى خطأ بل يضرب لله تعالى  
وامنه انه الامثال ونترهه عن المثل ولا نترهه عن المثال وله المثل  
الاهل

فصل قوله تعالى قل هو الله احد **ب** يفرق بين الواحد والاحد قال  
الله تعالى والحمد لله واحد فيقال الانسان شخص واحد وصنف  
واحد والمراد به انه جملة هي جملة واحدة ويقال الف واحد فالواحد  
المشار اليه من طريق العقل والحدس هو الذي يتمتع بهوه عن  
وقوع الشراكة فيه والاحد هو الذي لا تركيب فيه ولا غيره له بوجه من  
الوجوه فالواحد في الشريك والمثل والاحد في الكثرة في ذاته  
وقوله تعالى الله الصمد الصمد الغنى المحتاج اليه غيره وهذا دليل على  
ان الله تعالى احدى الذات وواحد دلالة لو كان له شريك في ملكه  
لما كان صمدا غنيا يحتاج اليه غيره بل كان هو ايضا يحتاج الى شريكه  
في المشاركة او التثنية ولو كان له اجزاء تركيب وحدا لما كان صمدا  
يحتاج اليه غيره بل هو محتاج في قوامه وجوده الى اجزاء تركيبه  
وحده فالصمدية دليل على الواحدية والاحدية ولم يلد دليل على ان  
وجوده المستمر ليس مثل وجود الانسان الذي يبقى نومه بالتوالد  
والتماسه بل هو وجود مستمر أزلي وابدى ولم يولد دليل على ان  
وجوده ليس مثل وجود الانسان الذي يحصل بعد الدم ويبقى  
دائما اما في جنة عالية لا تفنى واما في هاوية لا تنقطع ولم يكن له  
كفوا احد دليل على ان الوجود الحق في الذي له تبارك وتعالى وهو

الوجود الذي يفيد وجود غيره ولا يستفيد الوجود من غيره ليس  
 الاله تبارك وتعالى فقله قل هو الله أحد دليل على اثبات ذاته  
 المنزه المقدس والصحبة تفي وإضافة تفي الحاجة منه واحتياج  
 غيره اليه والاحدية ولم يأت الى آخر السورة سلب ما يوصف به غيره  
 تعالى عنه فلا طريق في معرفة ذات الله تعالى أبين وأوضح من سلب  
 صفات المخلوقات عنه

﴿ فصل ﴾ يتخيل بعض الناس كثرة في ذات الله تعالى من طريق  
 تعدد الصفات وقد صرح قول من قال في الصفات لاهر  
 ولا غير وهذا التخيل يقع من توهم التغاير ولا تغاير في الصفات مثال  
 ذلك ان انما نابع لم صورة الكتابة وله لم بصورة بسم الله التي تظهر  
 تلك الصورة على القرطاس وهذه صفة واحدة وكما لها ان يكون  
 المعلوم تبع لها فانه اذا حصل العلم بتلك الكتابة ظهرت الصورة على  
 القرطاس بلا حركة يد واسطة قلم ومداد فهذه الصفة من حيث  
 ان المعلوم انكشف به يقال لها علم ومن حيث ان الالفاظ تدل عليها  
 يقال لها كلام فان الكلام عبارة عن مدلول العبارات ومن حيث ان  
 وجود المعلوم تبع لها يقال لها القدرة ولا تغاير ههنا بين العلم  
 والقدرة والكلام فان هذه صفة واحدة في نفسها ولا تكون هذه  
 الاعتبارات الثلاث واحدة وكل من كان أعور يرى ظر بالعين المورا  
 فلا يرى الا مطلق الصفة فيقول هو هو واذا التفت الى الاعتبار  
 الثلاث فقال هي غيره ومن اعتبر مطلق الصفة مع الاعتبار فقد  
 نظر بعينين صحيحة بن اعتقادهم الاهر ولا غيره والكلام في صفات الله





المركوب وأهله. كما وأنفق المال لا في زاد الطريق ~~كان~~ كان كافرا  
 للنعمة وإن ركب المركوب وأنفق المال في الطريق ~~بق~~ متزودا به كُنْ  
 شاكرًا للنعمة لا بمعنى أنه أنال الملك حظا فإنه لم يرد في الانعام عليه  
 وفي تكليفه المحض وحفظ نفسه ولا كُنْ أراد به العبد فاذلًا وفاق  
 مراد السيد فيه كان شاكرًا وإن خالف عدت مخالفتة كفرًا والله تعالى  
 يستوى عنده كفر الكافرين وإيمانهم بالاضافة إلى جلالة  
 واستغنائهم ولا كنه لا يرضى لعباده الكفر فإنه لا يصلح له عبادة فإنه  
 يشقيهم كما لا يرضى الطبيب هـ لأك المرضي ويعالجهم م ولا يرضى  
 الملك المستغنى عن عبده لعبده الشقاوة بالعبادة عنه ويريد له العادة  
 بالقرب منه وهو غنى عنه هـ قرب أو بعد ففيه كذا ينبغي أن يفهم أمر  
 التكليف فإن الطاعات أدوية والمعاصي سموم وتأثيرها في القلوب  
 ولا ينبغي الأمن أتى الله بعقاب إيم كما لا تسعد الهمة الأمن أتى بجراج  
 معتدل وكما يصح قول الطبيب للمريض قد عرفت لك ما يضرك وما  
 ينفعك فإن وافقتني فلتفعلك وإن خالفت فعايمك كذلك قال الله  
 تعالى من اهتدى فانغمس بهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عايمًا  
 وقوله من عمل صالحا لحسناته ومن أساء فعايمًا وأما العقاب على ترك  
 الأمر وارتكاب النهي فليس العقاب من الله تعالى غضبًا وإنما تقامًا  
 ومثال ذلك أن من غادر الوقاع عاقبه الله تعالى بعد دم الولد ومن ترك  
 أرضاع الطفل عاقبه به لانه الولد ومن ترك الأكل والشرب عاقبه  
 بالجوع والعطش ومن ترك تناول الأدوية عاقبه بآلام المرض  
 وغضب الله تعالى على عباده غير أرادته الأيلام كما أن الآسباب



والمسببات يتأدى بعضها الى بعض في الدنيا بترتيب مسبب الاسباب  
فبعضها يقضى الى الآلام وبعضها الى الاذات ولا يعرف هواتها  
الا الانبياء فكذلك نسبة الطاعات والمعاصي الى الآلام والآخرة ولذاتها  
من غير فرق قاله قال عن أنه لم تقضى المعصية الى العقاب كالمسؤول  
في أنه لم يهلك الحيوان عن السم ولم يؤدي السم الى الهلاك ولم خالق  
جسد الانسان على وجهه يفعل فيه السم أثرا وينفعل البدن عنه  
وهو لا ينفعل عن البدن فكذلك الكلام في أنه لم خالق الله تعالى  
نفس الانسان على وجهه تاكلها وتنجسها الفضائل وشهواتها الرذائل  
هذا والله تعالى غير عاجز عن الاشباع من غير أكل والارواء من غير  
شرب والانشاء من غير صاحبة ووقاع والانعاء من غير رضاع  
ولكنه قدر تب الاسباب والمسببات ولذلك سر وحكمة لا يعلمها  
الا الله تعالى والراسخون في العلم وليس هذا بحجب وانما الحجب من  
هذا التدبير المحكم والنظام المتقن وامرئ أن من لا يهتدى الى سر  
الحكمة فيه يتعجب منه لقصور هدايته ولو كان كذلك اضاع حظ  
النبات والحيوانات التي هي ألطف الحيوانات وأقربها الى الاعتدال  
مثل الغنم والنعاج والقباج والدجاج وغريها وكما ان النبات أن  
يه يرغذاه الماء هو أعلى منه بالرتبة وهو الحيوان ولذلك يقوم بدل  
ما يتحال منه فيصير جزء منه متشبهاً به وهذا كما هو كذلك نسبة  
الحيوانات المذبوحة الى الانسان ونسبة الانسان الى الملائكة في  
جنات عدن كما قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب وأما  
كون بعض الحيوانات البهم غداء لبعض السباع الضارية ففي

السباع الضواري فوائده ومنافع سياسية وطبية يعرفها أرباب  
السياسة والاطباء ومثال من يتعجب من وضع هذه الاشياء على ترتيب  
النظام الكلي على موجب تقدير العزيز الحكيم كمثل الاعى الذى  
دخل دارا فتمثر بالاولا في الموضوعات في صحن الدار فقال لاهل الدار  
ما الذى ازال عقولكم لما اذا تردون هـ هذه الاولانى الى مواضعها  
ولم تركتموها على الطريق فقيل له انها موضوعة في مواضعها وانما  
الحال من فقد البصر وكمثل الانخساع الذى لا يدرك الروايع  
فيلوم واضع اللغز والمثلثات والقواكه العطرة العظيمة بين يديه  
فقال هـ اذا قد شغل المـكان فقط فقيل له في العود فائدة سوى اتخاذه  
على جهة الخطب وانما المانع من ادراكه هو الخشم وههنا  
مباحثة اخرى منها ان الله تعالى كيف يأمر بالشيء وينع من البحث  
عنه والبصيرة لا تحصل الا بالبحث عنه وهذا تعجب فاسد فان العمل  
يستدعى اعتقادا جارما او معرفة حقيقية والاعتقاد الجازم يعرف  
بالتقليد المجرد على سبيل التصديق والايان والمعرفة تحصل  
بالبرهان والوصول اليها بالبحث ولم يمنع عن البحث الخلاق كلام بل  
الضمان العاجزون عن الاطلاع على حقائق البرهان ومعضلات  
البحث ومثال ذلك الطبيب الذى يأمر العليل بشرب الدواء وينعه عن  
البحث عن سبب كونه هـ هذا الدواء شافيا فانه يقصر عنه فهمه ويشق  
عليه ويجزع عنه ويرزاد المـرض ويستضربه فان وجد على سبيل  
الندور مرضا ذكيا سالكا منهاج الطب وعال الامراض لم يمنعه من  
البحث ولم يمنعه عن ذكر المناسبة بين دوائه وبين مرضه بل اذا علم انه



ليس يؤمن بمجرد قوله وليس يقاد محض التقليد لما خص به من الذكاء وما يفهم من أسباب العلة وعلم أنه إذا فهم العلة والمناسبة اشتغل بالعلاج وإن لم يكن يفهم اعرض عن التقليد وجب عليه ذكر المناسبة والعلة ولم يمنع من البحث إذا علم استقلاله به إلا أن ذلك نادى في المرضى جدا والأكثرون يضعفون عن ذلك وكذا لأن معرفة الحال والاستمرار والبحث عنها في الشرعيات من هذا القبيل رأيت من مخبر البهائم للإنسان مثل من يمشي خطوات متلاية نظرا إلى مترهات ووجوه حسان فيقال له كيف اتعب رجله وسخرها لأجل عيذه والعين آتته كما أن الرجل آتته فساباله جعل أحدا هم أخادعة واتبعها وجهل الأخرى مخدومة وطلب راحتها وهذا جهل بالاقدار والمراتب بل العاقل يعلم أن الكمال أبدا يفدى بالناقص وإن الناقص يستسخر لأجل الكمال وهو عين الحكمة وليس ذلك بظلم فإن الظلم هو التصرف في ملك الغير والله تعالى لا يصادف غيره ما كاحتي يكون تصرفه فيه ظاهرا فلا يتصور منه ظلم بل له أن يفعل ما يشاء في ملكه ويكون عادلا والوحي الإلهي والشرع الحق لا يرد بما يذو عنه العقل فإن أراد ينبو العقل أن يبرهان العقل يدل على استحالة نكاح الله تعالى مثل نفسه أو الجمع بين المتضادين فهذا ما لا يرد الشرع به وإن أراد به ما يصره العقل عن إدراكه ولا يستقل بالأحاطة بكنهه فهذا ليس بمحال أن يكون في علم الأطباء من الأجاب المغناطيس للحديد وإن المرأة لو مشيت فوق حبة مخصوصة الفت الجنين وغير ذلك من الخواص وهذا مما ينبو عنه العقل يعني أنه لا يقف على حقيقة ولا يستقل بالاطلاع عليه



فلا ينبغي وعنه الحكم باستحالته وليس كل ما لا يدركه العقل محالاً في نفسه بل لو لم نشاهد دق القطر والنار وانحراجها فاجربنا مخبراً قال اني احك خشبة بخشبة واستخرج من بينها شيئاً أجرب مقدار عدسة فتأكل هذه البائدة وأهلها حتى لا يبقى منهم شيء من غير ان ينتقل ذلك الى جوفها ومن غير ان يزيد في حجمها بل تأكل نفسها فلا تبقى هي ولا البلاد لكننا نقول هذا الشيء يذوعنه العقل ولا يقبله وهو صورة النار والمحس قد صدق ذلك وكذلك قد يشغل الشرع على مثل هذه الجذائب التي ليست مستحيلة وانما هي مسبوقة بعدة وقرى بين البعيد والمحال فان البعيد هو ما ليس بألوف والمحال ما لا يتصور كونه وأما معنى قول الله تعالى لا يستل عما يفعل وهم يسئلون وقوله تعالى لم حشرني أعمى وقد كنت بصيراً قال السؤال قد يطلق ويراد به الالزام يقال ناظر فلان فلان وتوحيه عليه سؤاله وقد يطلق ويراد به الاستخبار كما في أن التلميذ استأذنه والله تعالى لا يتوجه عليه السؤال بمعنى الالزام وهو المعنى بقوله لا يستل عما يفعل اذ لا يقال له لم قول الزام فاما ان لا يستخبر ولا يستفهم فليس كذلك وهو المراد بقوله لم حشرني أعمى وهذا القدر كاف في جواب هذه الاسئلة ومن ترقى عن محل التقليد بأدنى كياسة ولم ينته الى رتبة الاستقلال كان من الهالكين فنعوذ بالله من كياسة لا تنفع فان الجهالة أدنى الى الخلاص والنجاة

( شعر )

منها

ولم أرفى عيوب الناس شيئاً \* كتقص القادرين على القيام  
(فصل) اذا عرفت انك حادث وان الحادث لا يستغنى عن محادث فقد

حصل لك البرهان على الايمان بالله وما أقرب الى العقل هاتين المعرفتين  
أعني انك حادث وان الحادث لا يحدث بنفسه واذا عرفت نفسك  
وانك جوهر خاص بتلك معرفة الله ومعرفة ما ليس بمحسوس وليس  
البدن من قوام ذاتك فانها دام البدن لا يعدمك فقد عرفت اليوم الآخر  
بالبرهان فانه لا معنى له الا ان لك يومين يوم حاضر أنت فيه ومنقول  
بهذا البدن ويوم آخر أنت فيه مفارق لهذا الجسد واذا لم يكن قوامك  
بالجسد وقد فارقت بالموت فقد حصل اليوم الآخر واذا عرفت انك  
اذا فارقت المحسوسات بفارقة الجسد تلتقيت اما نعمة هي معرفة الله  
تعالى التي هي خاصية ذاتك ومنتهى لذاتك بعقده في طبعك الاصلى لو لم  
تعرض بالبل الى الشهوات واماعذابا بالتحجاب عن الله تعالى الذي هو  
منتهى شهوتك من حيث الطبع الاصلى كما قال تعالى وحيل بينهم وبين  
ما يشتهون وعرفت ان سبب المعرفة المذكور والفكر والاعراض عن  
غير الله تعالى وسبب المرض المانع عن ذكر الله ومعرفة الاقبال على  
الشهوات والمعرض على الدنيا وعرفت ان الله تعالى قادر على ان  
يعرف هموم عباده ذلك بواسطة الكشف لبعض خواص عباده  
وعرفت انه قد فعل ذلك فقد عرفت رساله بالبرهان وآمنت واذا  
عرفت ان هذه التعريفات للانبياء انما تكون في كسوة  
الفاظ وعبارات توحى اليهم وتلقى في سمعهم اما في نقطة أو في مقام فقد  
آمنت بالكتب واذا عرفت أن أفعال الله تعالى منقصة الى ما فعله  
بواسطة الى ما فعله بغير واسطة وان وسائطه مختلفة المراتب فالوسائط  
القريبة هم المقربون وعظمهم يعبر باللائكة لكن معرفة هذا  
بطريق



بطريق البرهان وسير القول فيه طویل فصـدق الرسل في  
اخبارهم منهم بعد ان عرفت صدق الرسل بالبرهان واكتف بذلك  
فانه درجة من درجات الايمان برفع الله الذين آمنوا منكم والذين  
أوتوا العلم درجات

فصل في كل ما يتوالد فلا يستحيل ان يتولد أصـلا وما يتولد  
لا يستحيل ان يتوالد فـقوله تعالى انا خلقنا الانسان من نطفة انمسا عنى  
به الانسان التوالدى (وقوله) خلقناكم من تراب عنى به الانسان  
التوالدى وقد تتولد العقارب من الباذر وجواب الخبز والحيات من  
العسل والنحل من النحل المنخفق المنكسرة عظيمة والبق من النحل  
وسام أبرص من القرنيبط والخنافس من البعرة ومن نوى النبق  
العقرب الجراحة ومن الشعر الحيات ومن الطين والمد والفأرو من  
طين أصول القصب الدائم الرطوبة الطير ولا سيما طير الماء وامثال  
ذلك كما ذكر في كتب الطلسمات وغيرها ثم يتوالدهـذا المتولد ويبقى  
نوعه بالتوالد وانطبق دائرة معدل النهار على فلك البروج مما يدل على  
خراب العالم السفلى وتغييره لفصول أعنى الى بيع والصيف والخريف  
والشتاء فلا يبقى الحث والنيل كما قال تعالى كل من عليها فان يعنى على  
الارض نفاق الله تعالى آدم من تراب ثم حصل منه التوالد ونظير ذلك  
مشاهد وكذا الصـنائع والحرف تخصـل من طريق الالهـام ثم  
تستفاد وتعلم وتخصـل النار من المقدحة والزند ثم تقبـس بهـد  
حصولها ذلك تقدير العزيز العليم الذى خلق عند انفراج الدائرتين  
معدل النهار وفلك البروج الذى يتزايد الميل الذى خلق بينهما



آدم من تراب ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه  
من روحه فنشأ في كيفية بدء المخلوق ووضع الصانع الحكيم في  
التوالد والتولد فليتنظر الى المحسوسات التي ذكرناها وأما النشأة  
الانحرف وكيفية عود النفوس والارواح الى اشباحها فذكره  
في بابها

﴿ فصل في المبدعات والمخلوقات احدثها الله تعالى نازلة بالترتيب  
فهو الاول الذي لا اول قبله ومنه تمحصل المبدعات بل الممكنات  
بأسرها ثم ينزل الترتيب من الاشرف فالاشرف حتى ينتهي الى  
المادة التي هي اخص الاشياء ثم ابتداء تعالى من الاخص طائفا  
الى الاشرف حتى ينتهي الى الانسان ويعود الانسان عند ذلك  
نفسه الى حيث قال ارجعي الى ربك راضية مرضية ولذلك قال هو  
الاول والاخر والظاهر والباطن أما الظاهر فمركز في غير اثر  
القول ان لكل مبدء وان للمعادت محدثا ولا يمكن موجدا  
واجبا وأما الباطن فلان وصفه الخاص لا يعرفه الا هو وربما  
كان باطنا للغاية ظهوره كما ان الشمس التي هي في غاية البعد عن هذا  
النال ظاهرا بياها وبسبب غاية ظهورها لا تدركها الحاسة الباصرة  
مباشرة ومقابلة (والميزان) ما تعرف به حقائق الاشياء ويميزه  
مصحح العقيدة من الفاسد وهو الواسطة بين السماء والارض حيث  
قال والسما مرفها ووضع الميزان ان لا تطفوا في الميزان واقموا  
الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان والارض وضعها للانام وذلك  
الميزان سر من اسرار الربوبية لا يعرفه الا الراعون في العلم والله

أعلم  
 الملائكة والجن والشياطين جواهر قائمة بأنفسها مختلفة بالحقائق  
 اختلافاً يكون بين الأنواع (مثال ذلك) القدرة قاتلها مخالفة  
 للعالم والعلم مخالف للقدرة ومخالفاً للون واللاون والقدرة  
 والعلم اعراض قائمة بغيرها فكذا بين الملك والشیطان والجن  
 اختلاف ومع ذلك فكل واحد جوهر قائم بنفسه وقد وقع الاختلاف  
 بين الجن والملك فلا يدري أهو اختلاف بين النوعين كالاختلاف  
 بين الفرس والانسان أو الاختلاف في الاعراض كالاختلاف بين  
 الانسان الناقص والكامل وكذا الاختلاف بين الملك والشیطان  
 وهوان يكون النوع واحد أو الاختلاف واقعاً في العوارض  
 كالاختلاف بين الخير والشرير والاختلاف بين النبي والولي  
 والظاهران اختلافهم بالنوع والعلم عند الله تعالى وهذه الجواهر  
 المذكورة لا تنقسم اعنى ان محل العلم بالله تعالى واحد لا ينقسم  
 فان العلم الواحد لا محل الا في محل واحد حقيقة الانسان كذلك  
 فالعلم والجهل بشئ واحد في محل واحد متضادان وفي المحالين غير  
 متضادين واما ان هذا الجوهر غير منقسم وهل هو متحيز ام لا فهذا  
 الكلام عائد الى معرفة الجزء الذي لا يتجزأ فان استعمال الجزء  
 الذي لا يتجزأ فهو هذا الجوهر غير منقسم ولا متحيز وان لم يستعمل الجزء  
 الذي لا يتجزأ فيمكن ان يكون هذا الجوهر متحيزاً وقد قال قوم  
 لا يجوز ان يكون غير منقسم ولا متحيز فان الله تعالى غير منقسم  
 ولا متحيز فما الذي يفصل هذا من ذلك وهذا غير مبهر من عليه لانه ربما



تبايناً في حقيقة الذات وان سلب عنهما الاتقسام والتحيز والامور  
 لمكانية وتلك سلب والاعتبار بالمقائيق لان ما سلب عن الحقائق  
 كالعرضين المختلفين بالحد والحقيقة الحسائية في محل واحد فان احتجاب  
 احتياجهما الى المحل وكونهما في المحل لا يفيد تماثلهما فكذا  
 سلب الاحتياج الى المحل والمكان لا يفيد اشتراك الشئيين ويمكن  
 ان تشاهد هذه الجواهر احدى جواهر الملائكة وان كانت غير  
 محسوسة وهذه المشاهدة على ضربين اما على سبيل التمثيل كقوله  
 تعالى فتمثل لها بشرا سويا وكما كان النبي عليه الصلاة والسلام يرى  
 جبريل في صورة دحية الكلبي والقسم الثاني ان يكون لبعض  
 الملائكة بدن محسوس كما ان نفوسنا غير محسوسة ولها بدن محسوس  
 هو محل تصرفها وعالمها الخاص بها فكذا بعض الملائكة وربما  
 كان هذا البدن المحسوس موقوفاً على اشراق نور النبوة كما ان  
 محسوسات عالمنا موقوفة عند الادراك على اشراق نور الشمس  
 وكذا في الجن والشیاطین

فصل في وقوع مزاج قريب من مزاج آخر غير متقبل فنسبة نفس  
 مزاج واحد وقريب الى مزاج آخر الى نفس ذلك المزاج نسبة مقارنة  
 فان كان لانسان مزاج خاص وله نفس خاصة ثم مات صاحب ذلك المزاج  
 وحدث بعده مزاج آخر قريب منه وذلك عند الادوار والتشكلات  
 الفلكية مثال ذلك حدث مزاج وتشكل الفلك على هيئة مخصوصة  
 ثم عادت تلك التشكلات باسمها عوداً يمكن لها وان لم يكن بالنسبة  
 المخصوصة الى مبداء واحد فحدث مزاج آخر استحق المزاج الحادث نفساً

اخرى



أخرى لتلك النفس مع النفس المفارقة التي كانت للزواج المناسب له  
 مناسبة ما فلا تتعاق النفس المفارقة بهذا المزاج تعاقا كليا لاستحالة  
 تصرف النفس بين في بدن واحد فتتعاق بذلك المزاج تعاقادون تعاق  
 تلك النفس الحادثة معه فتزداد خيرا ان كانت خيرة وشر ان كانت  
 شريرة ولذلك يقال لكل انسان جنى يشاكله ويعاونه أو شيطان  
 يغويه ويضله وان حدث مزاجان في زمان واحد في بدن بين  
 أو في مكانين وحدثت لهما نفسان كانتا تربين ففي الابدان  
 تربان وفي النفوس تربان وكل من تكون مناسبة الاوراح المفارقة  
 الى روحه أكثر حدث به من تلك الاتصالات أنواع من الاخلاق  
 فيكون عرافا كاهنا أو صاحب تنجيم أو غير ذلك وربما كانت القوة  
 الوهمية بعد المفارقة بحيث يصير لها العالم المحسوس بدنا ولا تتمدها  
 الى العالم الاعلى فتعالع الاسباب الجزئية في هذا العالم فتستفيد  
 النفس البدنية المتصلة بها معرفة ما والشرير منها في غاية الشر لانها  
 خرجت عن السادة فالشرير شيطان والخير من الطائفة الناقصة جن  
 ولجن والشياطين ملائق يتمسك بها البشر وأفعال روحانية هي  
 مولدان لأفعال طبيعية والخلاص عن المسادة دليل كمال القوة سواء  
 كانت تلك القوة قوة رداة أو قوة خسر وأما القاعد عن اليمين والشمال  
 فيقالوا فيهم ما قالوا الحق ان هذا امر انما يعرفه الانبياء المرسلون عليهم  
 السلام وملائكة السموات المدبرون المتصرفون في اجرام السموات  
 لا يعلم أعداد تلك الاجرام الا الله تعالى كما قال تعالى وما يعلم جنود ربك  
 الا هو وملك الموت هو الملك الذي يأمره الله تعالى بقبض الارواح

متضمة تفريق المزاج الذي استحق قبول تلك النفس مثالة مثال مطلق .  
 المزاج بالتفخ والتفخ وتفخ ان تفخ يوقد كما قال تعالى فتفخنا فيه من  
 روحنا وتفخ بطنى كما قال تعالى وتفخ في الصور فصعق من في السموات  
 ومن في الارض وقال تعالى ثم تفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون  
 الركن الثالث في المجهزات واحوال الانبياء عليهم السلام  
 تصديق المحصول قلب العصاحية تسمى وكلام البهايم وكلام الشاة التي  
 قالت للنبي عليه الصلاة والسلام حين سمعتم اليهودية لانا كل منى  
 فاني مسومة وامثال ذلك على ثلاثة اقسام القسم الاول الحمى  
 والناس في الخيال والثالث العقلي (القسم الاول) الحمى وهو ان يخلق  
 الله العلم والحياة والقدرة في المحصا حتى يتكلم وفي البهيمة العقل  
 والقدرة والنطق وذلك ليس بحال فان الله تعالى قادر على ان  
 يخلق في البها ذر وج حياة وقدرة وسمما ويخلق منه عقر بار يخلق  
 من نوى النبق كذلك ويخلق من لحوم البقر النحل ومن النطفة  
 الانسان وسائر الحيوانات من موادها فهو قادر على ان يخلق باعجاز  
 نفس مقدسة نبوية في المحصاة حياة وقدرة ومن شاهد خاق الحية  
 المتضادة من شعرا امرأة ويحس ذلك ولا يتعجب من قلب الشعرا حية  
 فكيف يتعجب من قلب العصاحية والخشب كان ذات نفس نامية نباتية  
 والشعر لم يكن قط ذات نفس والاجسام مثالة فكما جاز ذلك في اجسام  
 الناس جاز ذلك في سائر الاجسام وان كان الجسم الانساني بسبب  
 اعتدال المزاج قابلا لهذه الاشياء في كل جسم مستعد لقبول المزاج  
 المعتدل وان كان الاعتدال موقوفا على الحرارة والرطوبة فليس يمنع



ان يكون كل جسم قابلاً للحرارة والرطوبة ويكون دعاء النبي ودمته  
 يؤثران في كينونة هذه الاشياء من غير مهلة ومدة وان جرت العادة  
 ان يخلق الله تعالى مثل هذه الاشياء في مدة وبذلك يظهر شرف  
 الانبياء وتحرق العادة ليس بحال مثال ذلك الشمس والنار فان  
 ما يحصل من تأثير الشمس في الماشعات وغيرها انما يحصل بآلة على  
 سبيل التدريج وما يحصل من اسخان النار يكون دفعة فلم يتحال ان  
 يكون تأثير مراد الانبياء على وجه تكون نسبتة اسخان النار  
 الى اسخان الشمس (القسم الثاني) العقل وهو قول الله تعالى وان  
 من شيء الا يسجد بحمده وهو شهادة كل مخلوق ومحدث على خالقه  
 وهو جده كشهادة البناء على الباني والكتابة على الكاتب ويقال  
 لذلك ان الحمال والمتكلمون يقولون هذه دلالة الدليل على المدلول  
 والتحقيق من الناس لا يعرفون هذه الرتبة ولا يقرون بها (القسم الثالث)  
 الخيال ان لسان الحال يصير مشاهداً محسوساً على سبيل التمثيل وهذه  
 خاصية الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام كما ان لسان الحال  
 يمثّل في المنام لغير الانبياء ويسمعون صوتاً وكلاماً كما يرمى في منامه  
 ان جلا يكلمه او فرساً يخاطبه او ميتاً يعطيه شيئاً او يأخذه به  
 او يسلب منه شيئاً او يصير اصبعه شمساً او قرناً او يصير ظفراً اسداً  
 او غير ذلك مما يراه النائم في منامه فالانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 يرون ذلك في اليقظة وتخطا طبعهم هذه الاشياء في اليقظة فان المتيقظ  
 لا يميز بين ان يكون ذلك نطقاً خيالياً او نطقاً حسيماً من خارج والنائم  
 انما يعرف ذلك بسبب انبياؤه والفرقة بين النوم واليقظة ومن

كانت له ولاية تامة تقبض تلك الولاية اشعتها على خيالات الحاضرين حتى انهم يرون ما يراه ويسمون ما يسمونه والتمثل الخيال الى أشهر هذه الاقسام والاليمان بهذه الاقسام كلها واجمعها واجب

( فصل ) وأما شفاعاة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والاولياء فالشفاعة عبارة عن نور يشرق من الحضرة الالهية على جوهر النبوة وينتشر منها الى كل جوهر استحكمت مناسبة بينه مع جوهر النبوة لشدة المحبة وكثرة المواظبة على السنن وكثرة الذكر بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ومثاله نور الشمس اذا وقع على الماء فانه ينعكس منه الى موضع مخصوص من الحائظ لا الى جميع المواضع وانما يختص ذلك الموضع لمناسبة بينه وبين الماء في الموضع وتلك المناسبة مساوية عن سائر اجزاء الحائظ وذلك الموضع هو الذي اذا خرج منه خط الى موضع النور من الماء حصلت منه زاوية الى الارض مساوية للزاوية الخاصة من الخط الخارج من الماء الى قرص الشمس بحيث لا يكون اوسع منه ولا اضيق من ذلك لا يمح وهذا لا يمكن الا في موضع مخصوص من الجدار فكما ان المناسبات الوضعية تقتضي الاختصاص بانعكاس النور فالمناسبات المعنوية العقلية ايضا تقتضي ذلك في الجواهر المعنوية وهن استولى عليه التوحيد فتعدت كدت مناسبة مع الحضرة الالهية فاشرق عليه النور من غير واسطة ومن اهتوت عليه السنن والاقتداء بالرسول ومحبة اتباعه ولم ترسخ قدمه في ملاحظة الوجدانية لم تستحكم مناسبة الامع واسطة فافتقر الى واسطة في اقتباس النور كما يقتقر الحائظ الذي ليس مكشوف الشمس الى واسطة الماء المكشوف



للشخص وإلى مثل هذا ترجع حقيقة الشفاعة في الدنيا فالوزير  
الممكن في قلب الملك المخصوص بالعناية تدبغضى الملك عن هفوات  
أصحاب الوزراء ويعفونهم لئلا يناسب بين الملك وأصحاب الوزراء  
لكن لأنهم يناسبون الوزير المناسب للملك ففاضت العناية عليهم  
بواسطة الوزير لا بأنفسهم ولوارتفعت الوساطة لم تشبههم العناية  
أصلاً لأن الملك لا يعرف أصحاب الوزراء واختصاصهم به إلا بتعريف  
الوزير واطهاره الرغبة في العنوع عنهم فيسمى لفظه في التعريف  
واظهار الرغبة شفاعته على سبيل المجاز وأغنى الشفيع مكانته عند  
الملك وأغنى اللفظ لاظهار الغرض والله يستغن عن التعريف ولو عرف  
الملك حقيقة اختصاصه بالوزير لاستغنى عن اللفظ وحصل العفو  
بشفاعة لا نطق فيها ولا كلام والله تعالى عالم به فلو أذن لآل نبيه عليهم  
الصلاة والسلام في التناظر بما يعلم عند الله تعالى لكانت الفاظهم  
الفاظ الشفاعة وإذا أراد الله تعالى أن يخل حقيقة الشفاعة بآثار يدخل  
في الحس والخيال لم يكن ذلك التمثيل إلا بالفاظ مألوقة بالشفاعة وبديل  
على ذلك انعكاس النور بطريق المناسبة وإن جميع ما ورد في الأخبار  
عن استحقاق الشفاعة متعلق بإيتعلق بالرسول عليه الصلاة والسلام  
من صلاة عليه أوز يارة لقبره أو جواب المؤذن والدعاء له عليه وغير  
ذلك مما يحكم علاقة المودقة المحبة والمناسبة معه

﴿ الركن الرابع في أحوال ما بعد الموت ﴾

﴿ فصل ﴾ في عذاب القبر النفس إذا فارقت البدن جلت القوة  
الوهمية معها كما ذكرناها وتجرد عن البدن منزهة ليس يصحبها شيء

من الهيئات البدنية وهي عند الموت عالمة بفارقتها عن البدن وعن دار الدنيا متوهمة نفسها بالانسان المقبور الذي مات وعلى صورته كما كان في الدنيا يتخيل ويتوهم ويتخيل بدنها مقبوراً ويتخيل الآلام الواصلة اليها على سبيل العقوبات الحسية على ما وردت به الشرائع الصادقة فهذه عذاب القبر وان كانت سعيدة تتخيله على صورة ملائمة على وفق كانت تعتقد من الجنات والانهار والحديد والغلجان والولدان والمحور العين والكاس من المعين فهذه ثواب القبر فذلك قال النبي عليه الصلاة والسلام لام القبر امار وضعة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران فالقبر الحقيقي هذه الهيئات وعذاب القبر ونوائيه ما ذكرناه من الانشاء الاخرى خروج النفس عن غبار هذه الهيئات كما يخرج الجنين من القرار المكين كما قال تعالى فليحسبها الذي انشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم وقوله تعالى الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون دليل ظاهر ومثال بين هذه الانشاء

( فصل ) قول النبي صلى الله عليه وسلم من مات فقد قامت قيامته الغاء ههنا لا تعقيب يعنى قامت قيامته الميت عند موته مثال ذلك من هرق نصاباً كاملاً من حرز فقد استحق قطع يده وهذا عقاب لا يتأخر عن هذا الفعل وقال تعالى ايضاً ومن يؤلم يومئذ غيره الا منحرفاً للقتال أو متحيزاً الى فئة فقد بابه غضب من الله والقيامة الكبرى ميعاد عند الله تعالى لا يحايم الوقت الا هو وعلمها عند الله والاقوات والازمنة وان كان فيها تشابه فليس كل واحد منها خواص ببعض أنواع الوجود يعتبر ذلك



ذلك في أوقات الحزب والنسل وغيرهما وعند المتكلمين يرجع ذلك  
 الى مشيئة الله تعالى فانه تعالى يخصص وقتا بوجه مدفيه وجودا  
 بارادته ومشيئته مع ان الاوقات متشابهة بالاضافة الى القدرة والى  
 ذات القديم سبحانه وتعالى والفلاسفة يقولون ان مبادئ الحوادث  
 حركات الافلاك وان ادوارها مختلفة وكل شكل من تشكلاته  
 مبين فيه من التشكلات مقرر ذلك في براهين اقلية دس اذ كل  
 تشكّل وكل عود من تلك التشكلات لا تود بعينها وبذلك  
 يطلون دعوى المنجسين في التجربة لكل عود وتشكل من  
 تشكلات الفلك فيجوز ان يتحدد دور مبان اسائر الادوار تحدث فيه  
 حيوانات غير رتبة الشكل ليرمئها قباه لاقط واذا القينا جرافى  
 الماء يحدث فيه شكل مستدير تكون استدارة هذا الشكل  
 مناسبة لعمقه وكلما ازداد عمقه ازدادت تلك الدائرة فاذا القينا  
 حجرا آخر قبل تمام هذه الدائرة لم يلزم ان تكون حركة الماء في  
 النوبة الثانية كركنه في النوبة الاولى لان الماء في الاولى ساكن  
 وفي الاخرى متحرك فان تشكّل كبل الحجر المتحرك خلاف تشكّله  
 لما كان فتختلف الاشكال مع تهاوى الاسباب لامتزاج اثر السابق  
 باللاحق وهب ان تشكلا للتحرك وافق شكلا آخر فكيف  
 يكون مقومات الثوابت والواجبات وسائر الجوزهرات على مثل ما كان  
 عليه في التشكل الاول فلا يستحيل ان يكون في التقدير الازلى  
 للادوار دور بخلافه هذه الادوار يقتضى غطسا من نظام الوجود  
 والابداع على خلاف النمط المعهود ولا يستحيل ان يكون ذلك النمط

بدية عالم يسبق له نظير ولا ان يكون حكمه باقيا لا يلحقه مثل الدور  
السابق المنسوخ فيبقى النمط الحاصل من الابداع مستمر افي جنسه  
وان كانت تتبدل احواله فيكرن ميعاد القيامة الكبرى حصول ذلك  
النشأة كل انغريب من الاسباب العالية فيكون ذلك سببا كليا جامعيا  
لمجموع الارواح فيعم حكمها كافة الارواح فتكون قيامة عامة  
مخصوصة بوقت لا تدفع القوة البشرية لمعرفة أعمى لمروفة وقتها  
ولا الانبياء المرسلون عليهم الصلاة والسلام فان الانبياء ايضا يكشف  
لهم ما يكشف بقدر احتمالهم وقبولهم فاذا لم يقم برهان كلامي  
ولا فاسفي على استحالة وجب التصديق به اذ ورد الشرع به  
تصر محالا يتطرق اليه الاحتمال والتأويل وقد صرح الشرع به  
تصر محاضروا يجب الايمان به ولا يمكن تأويله وكما جازان  
يحدث دور بشكل يحدث بسببه أنواع من الحيوانات لم يعهد مثلها  
فكذلك يجب ان يحدث زمان يحشر فيه الموتى وتجمع اجزائهم  
وتعود الى اشباحهم ارواحهم فكما ان الجاهل يتأمل فصل الشتاء  
ويتعجب ان يحصل فيه نبات وثمار اذا ورد فصل الربيع عاين ذلك  
و بين زمانى الفصاين بعد في هذه الدار فكذلك بين زمان النشأة  
الاولى التى تحصل للانسان بالتناسل وزمان النشأة الاخرى التى  
تحصل للانسان بالاحياء والاعادة كون بعيد لا يقاس احدهما على

الثانى

( فصل ) عود النفس الى البدن بعد مفارقتها عنه في القيامة  
أمر ممكن غير مستحيل ولا ينبغي ان يتعجب منه بل التعجب من تعاقب  
النفس



النفس بالبدن في أول الأمر أظهر من تعجب عودها إليه بعد المفارقة  
وتأثير النفس في البدن تأثير فعل وتسخير ولا برهان على استحالة عود  
هذا وصيرورة هذا البدن مستعدة مرة أخرى لقبول تأثيره وتسخيره  
بقي ههنا تعجب من ضمة عفاء العقول وهو أن ذلك الاستعداد إذا لا أن في  
يحصل قليلا قليلا بالتدرج من نقطة في قلبه رارمكين ثم من علاقة إلى  
تمام الخلقة وإذا لم يكن كذلك لا يقبل استعداد قبول التسخير ودفع  
هذا التعجب أنا قد بينا أن ما هو ممكن بالتدرج مع انما هو التوالد وأما  
التولد فلا يكون بالتدرج بل حدوثه ممكن دفعة واحدة لا ترى أن  
الفأر الذي يتوالد يكون بالتدرج وباجتماع الدكر والانثى  
و بعد حمل وسهلا دون أن التولد منه يكون دفعة فانه لم يوجد دفعة  
مدرو ولا تراب بعينه فأرو بعينه بالقوة قريب إلى حجم السار وكذلك  
الذباب الذي يتولد في الصيف من العفونة يكون دفعة ولم توجد  
عفونة تغيرت عن حالها وصارت بالقوة قريبة إلى أن تحيل ذبابا  
من غير مهلة وتدرج والنشأة انشائية تولدية من تلك الأجزاء التي  
كانت في الأصل وان تفرقت وانخلعت صورها فبردا لله تعالى واهب  
الصورتلك الصور إلى موادها ويحصل المزاج الخاص مرة أخرى  
ولها نفس حدثت عند حدوث ذلك المزاج ابتداء فتعود بالتسخير  
والتصرف اليها مع العلاقة التي بينهما مثال ذلك راكب سفينة  
غرقت السفينة وتفرقت أجزاؤها وانتقل الراكب بالسباحة إلى  
جزيرة ثم ترد تلك الأجزاء بعينها إلى الهيئة الأولى وتوطد وتؤكد  
عاد إليها راكب السفينة وأجزاؤها وتصرف فيها كما شاء ولا يجب أن

يستحق هـ. هذا الحشر وجميع الاجزاء والمزاج المجدد نفساً أخرى فان  
حدوث المزاج يستحق حدوث نفس له أما عود المزاج الى  
الحالة الاولى فلا يستحق الا عود النفس الى الحالة الاولى وأما ظن  
من ظن ان الاجزاء الارضية لا تبقى بذلك فظن ووهـم لا اعتبار بهما  
فن قاس الانسان والاجزاء الارضية بما التي فيه بأجزاء الارض وأى  
مهندس استخرج بالمساحة ذلك الحد وأما الاختلاف الراجع الى  
ذلك فى الكتب الالهية فى التوراة ان أهل الجنة يمكثون فى النعيم  
خمسة عشر الف سنة ثم يصيرون ملائكة وان أهل النار كذا  
أو يزيد ثم يصيرون شياطين وفى الانجيل ان الناس يحشرون  
ملائكة لا يطعمون ولا ينامون ولا يشربون ولا يتوالدون وفى  
القرآن ان الناس يحشرون كما خلقهم الله تعالى أول مرة  
كما قال تعالى فسـيقولون من يعبدنا قل الذى فطركم أول مرة وسؤال  
ابراهيم عليه الصلاة والسلام من الله تعالى رب ارنى كيف نحى الموقى  
وقول عزيز عليه السلام حكاية منه انى يحى هـ. هذه الله بعد موتها  
فأما الله مائة عام ثم بعثه ومكث أصحاب الكهف وهو قوله تعالى  
وكذلك بعثناهم ليقصوا لوائدينهم الى قوله ايعلموا ان وعد الله حق دلائل  
على ان هـ. هذه النشأة كائنة ممكنة يجب الايمان بها وكان فى قديم  
الدهر فيها اختلاف الناس والانبياء عليهم السلام يثبتون تلك  
بالبراهين والامثلة المحسوسة والتجرب من النشأة الاولى اكثر من  
الانثى الا ان النشأة الاولى محسوسة مشاهدة متبادرة فسقط التجرب  
فقالوا معنا اننا نأمرك نفسه فوق امرأة مرارا كما يحرك الممخض



وخرج من اجزائه شئ مثل زيد سيال فيخرج في ذلك الشئ في بعض اعضاء  
 المرأة ويبقى مدة على هذه الحالة ثم يصير علفه ثم العنقة تصير مضغة ثم  
 المضغة تصير عظاما ثم تنكس العظام لحما ثم يحصل فيه الحركة ثم  
 يخرج من موضع لم يهدهد نروج شئ منه على حالة لا يملك امه ولا يشق  
 عليها في ولادته ثم يفتح عينيه ويحصل في ثدي الام شئ مثل شراب  
 مانع لم يكن قبل ذلك فيم او يغتذي به الطفل الى ان يصير هذا الطفل  
 بالتدرج صاحب صناعات واستنباطات بل ربما هـذا الشئ الذي  
 اصله نطفة وهو عند الولادة اضعف خلق الله يصير عن قريب ملكا  
 جبارا قهارا يملك اكثر العالم وينصرف فيه فان التجهب من ذلك  
 اكثر واوفر من التجهب من النشأة الاخرى والاصل ان كل شئ لم  
 يشاهده الانسان ولم يعرف سببه يحصل له منه التجهب والتجهب  
 هيبة تحصل للانسان عند مشاهدته شئ لم يشاهده وقيل ذلك  
 او سمع شئ لم يعرف سببه ولم يسمعه قبل ذلك

﴿ فصل ﴾ تعاق النفس بالبدن كالحجاب لها عن حقائق  
 الامور وبالوت ينكشف الغطاء كما قال تعالى فكشفنا عنك غطاءك  
 وما ينكشف له تأثير اعماله مما يتعبر به الى الله تعالى وبعده وهي مقادير  
 تلك الآثار وان بعضها لا تدور تأثيرا من البعس ولا يمتنع في قدرة  
 الله تعالى ان يجري سببا يعرف الخلق في لحظة واحدة مقادير الاعمال  
 بالاضافة الى تأثيراتها في التقريب والابعاد في الامران ما يتميز به  
 الزيادة من النقصان ومثاله في العالم المحسوس مختلف فنه الميزان  
 المعروف ومنه القبان لا تغال والاسطرلاب لحركات الفلك

والاوقات والمسطرة للمقادير والخطوط والعروض للمقادير حركات  
الاصوات فالميزان الحقيقي اذ امثله الله عز وجل للعوام مثله بما  
شاهد من هذه الامثلة او غيرها الحقيقية الميزان وحده موجود في جميع  
ذلك وهو ما يعرف به الزيادة من النقصان وصورته تكون مقدرة  
للعس عند التشكيل والخيال عند التمثيل والله تعالى اعلم بما يقدره  
من صنوف التشكيلات والتصديق بجميع ذلك واجب

( فصل ١ ) والحساب جمع متفرقات المقادير وتعرف بمبلغها وما  
من انسان الا وله اعمال متفرقة نافعة وضارة ومقربة ومبعدة  
لا تعرف فذلكها وقد لا تحصر آحاد متفرقاتها فاذا حصرت  
المتفرقات وجمع مبلغها كان حسابا فان كان في قدرة الله تعالى  
ان يكشف في لحظة واحدة لالعالمين متفرقات اعمالهم ومبلغ آثارها  
فهو أسرع الحسابين ومعلوم ان في قدرته ذلك فاذن هو أسرع  
الحاسبين قطعا وسئل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه  
كيف يحاسب الله الخلق في لحظة من غير تشويش ولا غلط فقال رضي  
الله عنه كما يرزقهم مع سائر الحيوانات بلا تشويش ولا غلط

( فصل ٢ ) الصراط حق وما قبل فيه انه مثل الشعرة في الدقة  
فهو ظالم في وصفه بل ادق من الشعر بل لا مناسبة بين دقته ودقة الشعر  
وحدة وحدة السيف كما لا مناسبة في الدقة بين الخط الهندسي  
الفاصلي بين الظل والشمس الذي ليس من الظل ولا من الشمس  
وبين دقة الشعر ودقة الصراط مثل دقة الخط الهندسي الذي  
لا عرض له اذ لا لانه على مثال الصراط المستقيم والصراط المستقيم

عبارة



عبارة عن الوسط الحقيقي بين الاخلاق المتضادة لذلك قد بين الله بهذا  
الدعاء في سورة الفاتحة حيث قال اهدنا الصراط المستقيم وقال في حق  
المصطفى صلوات الله عليه وانك لتهدى الى صراط مستقيم وقال صلى  
الله عليه وسلم لم اغتايتم لاتهم مكارم الاخلاق وقال تعالى شأبه  
وانك اعلى خاق عظيم مثال ذلك المعذرة بين التبعذير والنجل  
والشجاعة بين التهور والجبن والاقتصاد بين الاسراف والاقتار  
والتواضع بين التكبر والدناءة والعفة بين الشهوة والنجود فهذه  
الاخلاق لها طرف افراط وطرف تقصير وهما مدمومان  
والوسط ليس من الافراط ولا من التقصير فهو على غاية البعد من  
كل طرف ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبر الامور اوساطها  
مثال ذلك الوسط الخط الهندسي الفاصل بين الظل والشمس  
لا من الظل ولا من الشمس والتحقيق في ذلك ان كمال الاذى  
في المشابهة باللائكة وهم منفكون عن هذه الاوصاف  
المتضادة وليس في امكان الانسان الاتفكاك عنها بالكتابة فكافه  
الله تعالى بما يشبهه الاتفكاك وان لم يكن حقيقة الاتفكاك وهو  
الوسط فان العاتر لا حار ولا بارد والعودى لا ابيض ولا اسود فالنجل  
والتبعذير من صفات الانسان والمقتصد السخي كانه لا يخيل  
ولا مذكر فالصراط المستقيم هو الوسط الحق بين الطرفين الذي لا ميل  
له الى احد الجانبين وهو اذن من الشرع الذي يطلب غاية البعد من  
الطرفين يكون على الوسط ولو فرضنا حلقة حديد محيطة بالنار  
وقعت غلظة فيها وهي تهرب بطبعها من الحرارة فلا تموت الا على المركز

لأنه الوسط الذي هو غاية البعد من المحيط المحرق وتلك النقطة  
لا عرض لها فاذا المراد المستقيم هو الوسط بين الطرفين ولا عرض  
له فهو اذق من الشعر ولذلك خرج عن القدرة البشرية الوقوف  
عليه فلا جرم يرد أمثال النار بقدر ميله عنه كما قال تعالى وإن منكم  
الاواردها كان على ربك حتما مقضيا وقال تعالى وإن تستطيعوا ان  
تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تبيحوا كل الميل فإن العدل بين  
المرأتين في المهر والوقوف على درجة متوسطة لا الميل فيه إلى  
احدهما كيف يدخل تحت الامكان فن استقام في هذا  
العالم على الصراط المستقيم الذي يحكي الله تعالى حقيقة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه مرعى  
صراط الاستقامة مستويين غير ميل لأنه في هذا العالم عود نفسه  
الاعتدال عن الميل فصار ذلك وصفا طبيعيا له فان العادة طبيعة خامسة  
هذا حق قطعا كما ورد به الشرع وجاء في الحديث يمس المؤمن على  
الصراط كالبرق الخاطف

﴿فصل﴾ الاذات الخمسة الموجودة في الجنان من أكل وشرب  
ونكاح يجب التصديق بها لا مكانها وهي كما تقدم حسي وخيالي  
وعقلي أما الحسي فيعبر بالروح إلى البدن كما ذكرناه وأما الكلام  
في أن بعض هذه الاذات مما لا يرغب فيها مثل اللبن والاسهيق والطلع  
المنضود والسدر المنضود فهذه مما انحوط به جماعة يعظم ذلك في أعينهم  
ويشتهونه غاية الشهوة وفي كل صنف وكل أقليم مطاعم ومشارب  
وملابس تختص بقوم دون قوم ولكل واحد في الجنة ما يشتهي كما قال  
تعالى



تعالى وإياكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون وربما يعظم الله تعالى في الآخرة شهوة لا تكون تلك الشهوة معظمة في دار الدنيا كالنظر إلى ذات الله تعالى فإن الشهوة والرغبة الصادقة فيها في الآخرة دون الدنيا وأما الخيال فلا يخفى إمكانه ولذته كما في النوم إلا أنه يستحق أن يعطاه عن قريب فلو كانت دائمة لم يدرك فرق بين الخيال والحس لأن الله إذا لا أنسان بالصورة من حيث انطباعاتها في الخيال والحس لا من حيث وجودها من خارج فلو وجد من خارج ولم يوجد في حسه بالانطباع فلا لذة ولو بقي المنطبع في الحس وعدم المخارج لدامت اللذة والقوة التخيلية قدرة على اختراع الصور في هذا العالم إلا أن صورها المخترعة متخيلة وليست بحسوسة ولا منطبعة في القوة الباصرة فذلك لو اخترع صورة جميلة في غاية الجمال وتوهم حضورها ومشاهدتها لم تعظم لذته لأنه ليس بصير مبصر كما في النوم فلو كانت له قوة على تصويرها في القوة الباصرة كماه قوة على تصويرها في القوة التخيلية لعظمت لذته وتزالت منزلة الصورة الموجودة من خارج ولا تفارق الآخرة الدنيا في هذا المعنى الأمن حيث كمال القدرة على تصوير الصورة في القوة الباصرة وكل ما يشتهي يحضر عنده في الحال فتكون شهوته بسبب تخيله وتخييله بسبب إيمانه أي بسبب انطباعاته في القوة الباصرة فلا يخطر بباله شيء يميل إليه إلا ويوجد في الحال أي يوجد بحيث يراه وإليه الإشارة بقوله عليه الصلاة والسلام إن في الجنة سوقا تباع فيه الصور والسوق عبارة عن اللطف الإلهي الذي هو منبع القدرة على

إحدى تراعى الصور بحسب المشيئة وانطباع القوة الباصرة بها انطبعا  
 ثابتا الى دوام المشيئة لانطبعا هو معروض لازوال من غير اختيار  
 كما في النوم في هذا العالم وهذه القدرة أوسع وأكمل من القدرة  
 على الإيجاد خارج الحس لان الموجود من خارج الحس لا يوجد  
 في مكانين وإذا صار مشغولا باجتماع واحد ومشاهدته وممارسته  
 ضار مشغولاً به محجوبا عن غيره وأما هذا فيتمتع اتساعا لا ينفذ  
 فيه ولا منع حتى إذا اشتته مشاهدة الشيء مثلا ألف شخص في ألف  
 مكان في حالة واحدة لشاهدوه كما خطر ببالهم في أماكنهم  
 المختلفة وأما الإبصار الخاص بل عن شخص الشيء الموجود من  
 خارج الحس لا يكون الا في مكان واحد ووجهل أمر الاثرة  
 على ما هو أوسع وأتم للشهوات وأوفق بها أولى ولا تقص في قدرة  
 الإيجاد وأما الوجه الثالث وهو الوجود العقلي فأنه يكون هذه  
 المحسوسات امثلة للذات العقلية التي ليست بمحسوسة بل كن  
 العقليات تنقسم الى أنواع كثيرة مختلفة الذات كالحسيات  
 فتكون الحسيات امثلة لها وكل واحد يكون مثلا للذة أخرى  
 مما ترتبه في العقليات توازي رتبة المثال في الحسيات فانه لو رأى  
 في المنام الخضر والماء الجاري والوجه الحسن والانهار المطردة  
 بالبن والعسل والنخل والاشجار المزينة بالجواهر والبواقي والآلات  
 والقصور المبنية من الذهب والفضة والسرر المصنوعة بالجواهر  
 والعلمان المائنين بين يديه لا يخدمه لكان المعبر يفسر ذلك بالسرور  
 ولا يحمله على نوع واحد بل يحمل كل واحد على نوع آخر من



انواع السرور وقرة العين يرجع بعضه الى سرور العلم وكشف  
المعلومات وبعضه الى سرور المأكلة ونفاذ الامر وبعضه الى قهر  
الاعداء وبعضه الى مشاهدة الاصدقاء وان شمل الجميع اسم اللذة  
والسرور فهي مختلفة المراتب مختلفة الذوق لكل واحد مذاق  
يفارق الآخر كذلك الذات العقلية ينبغي ان تفهم كذلك  
وان كان عمالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر  
فجميع هذه الاقسام ممكنة فيجوز ان يجمع بين الكل لواحد  
ويجوز ان يكون نصيب كل واحد بقدر استعداده فالله غوف  
بالتقليد والجوده على الصور الذي لم يفتح له طرق الحقائق تمثل له  
هذه الصور والذات والعارفون المستصغرون لعالم الصور  
والذات المحسوسة يفتح لهم من لطائف السرور والذات العقلية  
ما يليق بهم ويشفي شرهم وشهوتهم اذ حده الجنة ان فهم الكل  
امرئ ما يشتهي واذا اختلفت الشهوات لم يعد ان تختلف العقليات  
والذات والقادرة واسعة والقوة البشرية عن الاحاطة بعجائب  
لقدرة قاصرة والرحمة الالهية الت بواسطة النبوة الى كافة الخلق  
القدر الذي احتملته افهامهم فيجب التصديق بما فهموه والاقرار  
بما وراء منتهى الفهم من امور تليق بالكرم الالهى ولا تدرك بالفهم  
البشرى وانما يدرك ذلك في مقعد صدق عند ما لا يقدر

﴿ فصل ﴾ أما التقرب لمشاهدة الانبياء والائمة عليهم الصلاة  
والسلام فان المقصود منه الزيارة والاسمعة اذ من سؤال المغفرة  
وقضاء الخواص من ارواح الانبياء والائمة عليهم السلام والعبارة عن

هـ- هذا الامداد الشفاعة وهذا يحصل من جهتين الاستعداد من هذا  
 الجانب والامداد من الجانب الآخر لزيرة الشاهد أثر عظيم في  
 هذين الركنين أما الاستعداد فهو بانصراف همه صاحب الحاجة  
 باستيلاء ذكر الشفيع والمزور على الخاطر حتى تصير كناية همته  
 مستغرقة في ذلك ويقبل بكايته على ذكره وخطوره به باله وهذه  
 الحالة سبب منه لروح ذلك الشفيع أو المزور حتى تمد تلك الروح  
 الطيبة بما يستمد منها ومن أقبل في الدنيا بهمته وكليته على  
 انسان في دار الدنيا فان ذلك الانسان يحس باقبال ذلك المقبل عليه  
 ويخبره بذلك فمن لم يكن في هذا العالم فهو أولى بالتنبيه وهو  
 مهيا لذلك التنبيه فان اطلاع من هو خارج عن احوال العالم الى بعض  
 احوال العالم يمكن كما يطلع في المنام على احوال من هو في الآخرة  
 أهو مناب أو معاقب فان النوم صنو الموت وأخوه فيسبب النوم صرنا  
 مستعدين لمعرفة احوال لم تكن مستعدين في حالة اليقظة لها  
 فكذلك من وصل الى الدار الآخرة ومات موتا حقيقيا كان بلا اطلاع  
 على هذا العالم أولى وأحرى فأما كناية احوال هذا العالم في جميع  
 الاوقات لم تكن منذ رجعة في تلك معرفتهم كما لم تكن احوال  
 المراضين حاضرة في معرفتنا في منامنا عند الرؤيا ولا حاد المعارف  
 معينات ومخصصات منها همته صاحب الحاجة وهي استيلاء صاحب  
 تلك الروح العزيزة على صاحب الحاجة وكما تؤثر مشاهد صورة  
 الحي في حضور ذكره وخطور نفسه بالبال فكذلك تؤثر مشاهد  
 ذلك الميت ومشاهد تربيته التي هي حجاب قلبه فان أثر ذلك



الميت في النفس عند غيبته قال به ومشهد له ليس كآثره في حال حضوره  
ومشاهدة قال به ومشهد له ومن ظن انه قادر على ان يحضر في نفس ذلك  
الميت عند غيبته مشهده كما يحضر عند مشاهدته مشهده فذلك ظن  
خطأ فان للمشاهدة أثر ايضا ليس للغيبة مثله ومن استعان في الغيبة  
بذلك الميت لم تكن هذه الاستعانة ايضا جزا فاولا تخلو من أثر ما كما  
قال النبي عليه الصلاة والسلام من صلى على مرة صليت عليه عشرة  
(ومن أجاب المؤذن حات له شفاعتي) ومن زار قبري حات له شفاعتي  
فالتقرب بقالبه الذي هو أخص الخواص به وسبيله تامة متقاضية  
لشفاعة والتقرب بولده الذي هو بضعة منه ولوجهه دتوالد وتناسل  
والتقرب بعشمه ومجده وبالدته وعصاه وسوطه ونعله وعضادته  
والتقرب بمادته وسيرته والتقرب بكل ماله منها مناسبة اليه تقرب  
موجب للتقرب اليه مقتضى اشباعته فانه لا فرق عند الانبياء في  
كونهم في دار الدنيا وفي كونهم في دار الآخرة الا في طريق المعرفة  
فان آلة المعرفة في الدنيا الخواص الظاهرة وفي العقبى آلة يعرف بها  
الغيب اما في كسوة مثال واما على سبيل التصريح وأما الاحوال الاخر  
في التقرب والتقرب والشفاعة فلا تغبر والركن الاعظم في هذا الباب  
الامداد والاهتمام من جهة المذوان لم يشعر صاحب الوسيلة بذلك  
الممدد فانه لو وضع شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عضادته أو سوطه  
على قبر عاص أو مذنّب نجاذلك المذنّب ببركات تلك الذخيرة من  
العذاب وان كان في دار انسان أو بلدة لا يصيب تلك الدار وأهلها  
وتلك البلدة وسكانها ببركاتهم بل وان لم يشعر بها صاحب الدار

وساكن البلدة فان اهتمام النبي صلى الله عليه وهو في العقبى مصروف  
الى ما هو به منسوب ودفع المكروه والامراض والعقوبات مفوضة من  
جهة الله تعالى الى الملائكة وكل ملك حريص على اسماء ما حرص  
النبي صلوات الله عليه بهمة اليه عن غيره كما كان في حال حياته فان  
تقرب الملائكة بروحه المقدسة بعد موته ازيد من تقربهم به في حال  
حياته وقد حكى ان ابا طاهر الهجري القرمطي رفع انسانا على عنقه  
حتى يحرم ميزاب الكعبة فقات الانسان على عاتقه وخر هو ميتا وان  
جماعة من المصريين تقبوا في جوار روضة النبي صلى الله عليه وسلم  
وقصدوا الخراج شخصه ونقله الى مصر كان ذلك في نصف الليل فسمع  
اهل المدينة صوتا من الهواء احفظوا نبيكم معاشر المسلمين احفظوا  
نبيكم فأوقدوا السراج بل أوقدوا السرج والشموع والمشاعل وراو  
ذلك النقب في الجدار وحوله جماعة من المصريين موتى ونقل أنه  
صلى الله عليه وسلم غرس غصنا رطبيا في قبر انسان وقال رفع الله تعالى  
عن صاحبه العذاب مادام هذا الغصن رطبيا وذلك من بركات  
يديه صلى الله عليه وسلم وكل من أطاع ساطانا وعظمه فاذا دخل  
بلده ورأى فيه ساهما من جعبة ذلك الساطان أو سوطا له فانه  
يعظم تلك البلدة فالملائكة عليهم السلام يعظمون النبي فاذا  
راوا ذخائره في دار أو بلدة أو قبر عظموا صاحبها وخففوا عليه  
العذاب ولذلك السبب ينفع الموتى أن توضع على قبورهم  
المصاحف ويقرأ القرآن على رؤوس قبورهم ويكتب القرآن على  
قراطين وتوضع القراطين في أيدي الموتى فهذه أنواع المناسبات



على حسب حال من يريد أن يسوى كل شيء وموضوع على قضية  
معقولة والأصل في ذلك أن وراء ما يتصوره العقلاء أموراً ورد الشرع  
بها ولا يعلم حقائقها إلا الله تعالى والأنبياء الذين هم وسائط  
بين الله تعالى وبين عباده وإن اجتمع الخذاق وتسكروا في الشكل  
الموضوع على مناسبة الأعداد لمهولة الولادة حالة الطاق ما عرفوا  
تلك الخاصية فكيف يجمع الإنسان أن يعرف حقائق ما ورد به  
الشرع من الأوامر والنواهي والأخبار والوعود والوعيد وغير ذلك  
والعتل ضعيف وتصرفه مختصر بالاضافة إلى تلك العجائب والخواص  
(قد قرئت) يا أخى طيب الله عيشك بعض ما يمكن التلويح إليه على  
وفق ما انتهت قطايتي إليه وأوصيتك ومن معك بالإيمان بهذه الأشياء  
التي ورد الشرع بتصحیحها دون التوقف فيها أو نعوذ بالله من التوقف  
وسأهـدى إليك من بعد أن وفقتني الله تعالى على لقاء مضموننا آخر  
اسم المضمون به عنى أهله أحق وأولى من هذا المصنف فإن في هذا  
مسائل قررتها في عدة واضحة ومساائل أقررها إلا في ذلك المصنف  
أما المضمون الموجود فقد كان عزيزي على تقرير أشياء فيه لم أقررها  
في شيء من كتبي اللهم إلا في أحياء معلوم فإن فيه تلويحات وإشارات  
إلى رموز لا يعرفها إلا أهلها والله المعين الهادي وهو سبحانه واليه  
المرجع والمصير

بمحمد الواحد المنان والصلاة والسلام على سيد ولد عدنان قد نبجز طبع  
هذا السفر الجليل والاعوذج الذي لا يعادله مثيل محتوي على نعمائس  
المسايل وصائغها ما يجب أن يتحلى به المحلى والعاقل لامام الأئمة وقادة

الامة مالك ازمة المفان والمالي الحبر الالهى ابوحاء - دالف - زالى سقى  
الله ضريحه اغدق الرجاءات وبواه فى الجنة ارفع الدرجات مصعبها  
على يد افقر العباد الى الله عبده مصطفى محمد فشد شدة مقابلا على  
نسختين حسب الامكان وكان ذلك بالمطبعة الاعلامية

لا زالت تحرز من قصبات القبول كل أمنية

ووافق تمام طبعه العشرين من

شهر شعبان المكرم الذى

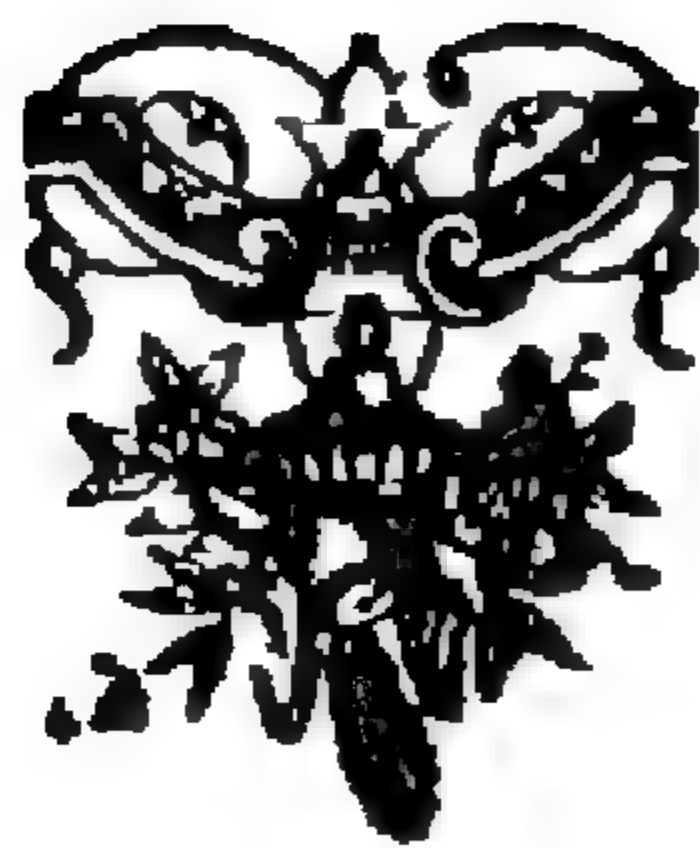
هو من شهر سنة ثلاث

وثلاثمائة و الف من

هجرة بين خلقه

الله على أكل

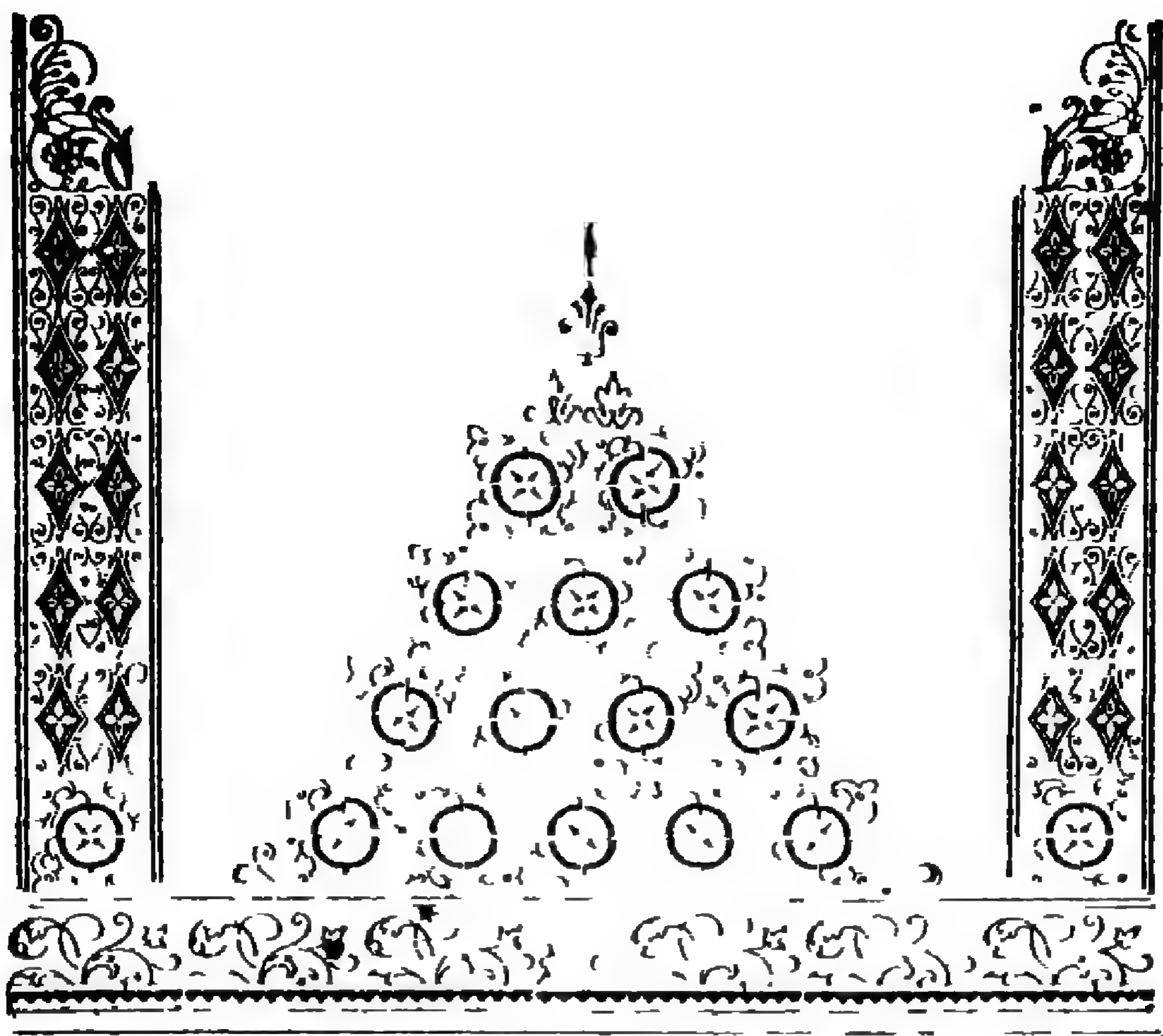
وصف





هذا كتاب المنقذ من الضلال تأليف الامام العلامة  
حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد  
الغزالي قدس الله سره و جعل  
الفردوس مقبره  
آمين

طابع في المطبعة الاعلامية  
عصر القاهرة  
سنة ١٣٠٣ هـ



﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

الحمد لله الذي يفتح بحمده كل رسالة ورسالته والصلاة على محمد  
 المصطفى صاحب النبوة والرسالة وعلى آله وأصحابه المهادين من  
 الصلاة (أما بعد) فقد سألتني أيها الاخ في الدين أن أبحث إليك  
 غاية العلوم وأسرارها \* وغائلة المذاهب وأغوارها \* وأحكى لك  
 ما قاسيته في استخلاص الحق من بين مضطراب العرق \* مع تبيان  
 المسالك والطرق \* وما استبحر أبعايته من الارتفاع عن حضوض  
 التقايد إلى بفساح الاستبصار وما استعدته أولاه من علم الكلام \* وما  
 احتويه ثانيا من طرق أهل التعليم القاصرين لدرك الحق على  
 تقليد الامام \* وما زدريته ثالثا من طرق الفلاسف \* وما ارتضيته آخر  
 من طريقة النصوف \* وما انحلت لي في تصاعيف تفنيدى عن أقاويل



الخلاق من أسباب الحق وما صرفني عن نشر العلم به زاد مع كثرة الطائفة  
وما دعاني الى معاودتي بتيسار بعد طول المدّة فابتدرت لاجابةك  
الى مطالبك \* بعد الوقوف على صدق رغبتك \* وقات مسـ تعيننا بالله  
ومتوكلنا عليه \* وعتقنا منه \* واتجئنا اليه \* اعلموا أحسن الله تعالى  
ارشادكم \* والآن للحق قيادكم \* أن اختلاف الخلق في الاديان والمال  
ثم اختلاف الامة في المذاهب على كثرة الفرق وتباين الطرق بحر  
عميق غرق فيه الا كثرون وما نجا منه الا الاقلون وكل فريق  
يزعم أنه الناجي و ( كل حزب بما لديهم فرحون ) وهو الذي وعدناه  
سيد المرسلين صلوات الله عليه وهو الصادق الصديق حيث قال  
( ستفرق أمتي ثلاثا وسبعين فرقة الناجية عنها واحدة ) فقد كاد  
ما وعد أن يكون ولم أزل في عنقوان شيباني منذ راهقت البلوغ قبل  
بلوغ العشرين الى الآن وقد أناف السن على التحسين أتتكم هذه  
البحر العـ حقيق وأخوض غمرته خدّض الجسور \* لا خوض الجبان  
المحذور \* وأنوغل في كل مظلمة \* وأنهمجم على كل مشكاة \* وأنتمجم كل  
ورطة \* وأنتمحص عن عقيدة كل فرقة \* وأنتمكشف أسرار مذهب  
كل طائفة لا ميز بين محق ومبطل ومتسنن ومبتدع لا أغادر باطنيا الا  
وأحب أن أطلع على بطائنه \* ولا يظهر بالآوار يد أن أعلم حاصل  
ظهارته \* ولا فاسفيا الا وأقصّد الوقوف على كنه فاسفته \* ولا متكاما  
الا وأجتهد في الاطلاع على غاية كلامه ومجادلته \* ولا صوفيا الا  
وأحرص على العثور على سر صفوته \* ولا متعبدا الا وأنرصدهما يرجع  
اليه حاصل عبادته \* ولا زنديقا الا وأنجس وراهه للتنبيه

لا سبب جرائته في تعطيله وزندقته \* وقد كان النمطش الى درك  
سقايق الامور ابي وديدي من اول امرى وريمان عمرى غريزة وفطرة  
من الله وضعت في جيلاتي \* لا باختيارى وحيالتي \* حتى انجات عنى  
راية النقيب دوانك كمرت على الع - قائد الموروثه على قرب عهد  
بسن الصياذرات صبيان النصارى لا يكون لهم - نشوالا على  
التصر و صبيان اليهود لا نشوفهم - الا على التهود و صبيان المسلمين  
لا نشر لهم الا على الاسلام و سمعت الحديث المروى عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حيث قال ( **كل مولد يولد على فطرة الاسلام فأبواه  
يهودانه وينصرانه ويمجسانه** ) فتحرك باطنى الى الب حقيقة  
الفطرة الاصيلة وحقيقة الع - قائد العارضة بتقاييد والدين  
والاستاذين والتميز بين هذه التقاليدات واودئها تلقينات وفي تميز  
الحق منها عن الباطل اختلافات فقلت فى نفسى أولا انما مطلوب العلم  
بحقائق الامور فلا بد من طالب حقيقة العلم ما هي فظهر لى أن العلم  
اليقينى هو الذى ينكشف فيه العلوم انكشافا لا يبقى معه ريب  
ولا يقارنه امكان الغلط والوهم ولا يتسع القلب لتقدير ذلك بل الامان  
من الخطأ ينبغى أن يكون متارنا ليقين مقارنه لو تحدى باظهار  
بطلانه من الامن يقاب الحجز ذهبا والعصاة ثعبانا لم يورث ذلك شيكا  
وانكارا فاني اذا علمت أن العشرة أكثر من الثلاثة فلو قال لى قائل  
لابل الثلاثة أكثر بدليل أنى أقاب هذه العصاة ثعبانا رقابها وشاهدت  
ذلك منه لم أنك بسببه فى معرفتى ولم يخص لى منه الا التجهب من  
كينية قدرته عليه فأما الشك نجما علمته فلا ثم علمت أن كل مالا



أعلمه على هذا الوجه ولا أتبعه هذا النوع من اليقين فهو علم  
لا ثقة به ولا أمان معه وكل علم لا أمان معه فلا يسر بعلم يقيني

﴿ القول في مداخل السفسطة ومجدها المعلوم ﴾

تم فتشت عن علومى فوجدت نفى عا على من علم موصوف به - هذه  
الصفة الا فى الحسيات والضروريات فقلت الآن بعد حصول  
اليأس لا مطمع فى اقتباس المشكلات الا من الجليات وهى الحسيات  
والضروريات فلا بد من احكامها اولا لا تبين أن تثق بالمحسوسات  
وأمانى من الغلط فى الضروريات من جنس أمانى الذى كان من قبل  
فى التقليديات ومن جنس أمان أكثر الخلق فى النظريات أم هو أمان  
محقق لا غدر فيه ولا غاية له فأقامت بحجج بليغة أتأمل فى المحسوسات  
والضروريات وانظر هل يمكن أن أشكك نفسى فيها فانتهى بي  
طول التشكك الى ان لم تسمع نفسى بتسليم الايمان فى المحسوسات  
أيضا وأخذ يتسع هذا الشك فيها ويقول من أين الثقة بالمحسوسات  
وأقواها حاسة البصر وهى تنظر الى القل فتراه واقفا غير متحرك  
وتحكم بينى الحركة ثم بالتجربة والملاحظة بعد ساعة تعرف أنه يتحرك  
وانه لم يتحرك بغتة ودفعه بل على التدرج ذرة ذرة حتى لم تكن له  
حالة وقوف وتنظر الى الكوكب فتراه صغيرا فى مقعدا ردينا ثم  
الأدلة الهندسية تدل على أنه أكبر من الارض فى المقدار - هذا  
وأما له من المحسوسات يحكم فيها حاكم المحسوس بأحكامه ويكذبه  
حاكم العقل ويخونه تكذبا لا سبيل الى مدافعتة فقلت قد بطلت  
الثقة بالمحسوسات أيضا فله لا ثقة الا بالعقليات التى هى من الاوليات

كقولنا العشرة أكثر من الثلاثة والنفي والاثبات لا يجتمعان في الشيء الواحد والشيء الواحد لا يكون حادثاً قد علم وجوداً معدوماً واجباً محالاً فقلت المحسوسات بم تأمن أن تكون ثقنتك بالعقليات كثقتك بالمحسوسات رقد كنت واثقاً بي فإما كما العقل فكذبني ولولا كما العقل لكنت تستمر على تصديقى فاعل وراه ادراك العقل كما أنرا إذا تجلى ككذب العقل في حكمه كما تجلى كما العقل فكذب المحسوسات في حكمه وعدم تجلى ذلك الادراك لا يدل على استحالة فتوقفت النفس في جواب ذلك قايلاً وأيدت أشكالها بالنام وقات أمتراك تمتد في النوم أمورا وتخييل أحوالاً وتعتقد لها نبأنا واستقراراً ولا تشك في تلك الحالة فيها ثم تستيقظ فتعلم أنه لم يكن جميع تخيلاتك ومعتقداتك أصل وطائل فبم تأمن أن يكون جميع ما تعتقده في يقظتك بحس أو عقل هو حق بالإضافة إلى حالتك لكن يمكن أن تطرأ عليك حالة تكون نسبتها إلى يقظتك كنسبة يقظتك إلى منامك وتكون يقظتك نوماً بالإضافة إليها فإذا أوردت تلك الحالة تيقنت أن جميع ما توهمت به تلك خيالات لا حاصل لها وأولاً تلك الحالة ما يدعيها الصوفية أنها حالتهم اذ يزعمون أنهم يشاهدون في أحوالهم التي إذا غاصوا في أنفسهم وغابوا عن حواسهم أحوالاً توافق هذه المعقولات ولعل تلك الحالة هي الموت اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا) ولعل الحياة الدنيا نوم بالإضافة إلى الآخرة فإذا ماتت ظهرت له الأشياء على خلاف ما شاهد إلا أن ويقال له عند ذلك (فكشفتنا عنك قطاها)



فبضررك اليوم حديد) فلما خطررت لي هذه المخاوف امارتني دعتني في النفس فاولت لذلك فلا جاؤني يتيسر اذ لم يمكن دفعه الا بالدليل ولم يمكن نصب دليل الا من ترتيب العلوم الاولية فاذا لم تكن معلومة لم يمكن ترتيب الدليل فأعضل هذا الداء ودام قريبا من شهرين انا فيه ما على مذهب السفسطة بحكم الحال لا بحكم النطق والمقال حتى شق الله تعالى من ذلك المرض وعادت النفس الى الصحة والاعتدال ورجعت الضروريات العقلية مقبولة موثوقة بها على أمن ويقين ولم يكن ذلك بتقويم دليل وترتيب كلام بل بنور قدفه الله تعالى في الصدر وذلك النور هو مفتاح اكثر المعارف فمن ظن أن الكشف موقوف على الادلة المجردة فقد مضى في رحمة الله الواسعة وما سئل رسول الله عليه السلام عن الشرح ومعناه في قوله تعالى (من ير د الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) فقال (هو نور يقدفه الله تعالى في القلب) فقيل وما علامته فقال (التجافي عن دار الغرور والافاقية الى دار الخلود) وهو الذي قال عليه السلام فيه (ان الله تعالى خالق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره) فمن ذلك النور ينبغي أن يطالب الكشف وذلك النور ينبغي من الجود الالهي في بعض الاحايين ويجب الترصد له كما قال عليه السلام (ان لربكم في أيام دهركم نفحات الا فتعرضوا لها) والمقصود من هذه الحكايات أن يعمل كمال الجدي في الطالع حتى ينتهي الى طالب ما لا يطلب فان الاوليات ليست مطلوبة فانها حاضرة والحاضرة اذا طالب فقد واخفى ومن طالب ما لا يطلب فلا يتهم بالتقصير في طلب ما يطلب

﴿ القول في أصناف الطالبين ﴾

ولما شفى الله تعالى من هذا المرض بفضل وسعة جوده وانحضرت  
أصناف الطالبين هـندى في أربع فرق المتكاملون وهم يدعون  
أنهم أهل الرأي والنظر والباطنية وهم يزعمون أنهم أصحاب التعليم  
والمقصودون بالاعتباس من الامام المعصوم والفلاسفة وهم يزعمون  
أنهم أهل المنطق والبرهان والصوفية وهم يدعون أنهم خراس  
الحضرة وأهل المشاهدة والمكاشفة فقطات في نفس الحق لا يدعون  
هذه الاصناف الاربعة فهو لا هم السالكون سبل طالب الحق فان  
شد الحق عنهم فلا يبقى في ذلك الحق مطمع اذ لا مطمع في الرجوع  
الى التقاليد بعد مفارقتها اذ من شرط المقلد ان لا يعلم أنه مقلد فاذا علم  
ذلك انكسرت زباجة تقايده وهو شعب لا يرأب وشعث لا يلم بالتأليف  
والتأليف الا أن يذاب بالنار ويستأنف له صيغة أخرى مستجدة  
فابتدعت اسلوب هذه الطرق واستقصاها عند هذه الفرق مبتدعا  
بعلم الكلام ومذاهب طريق الفلاسفة ومثلثات الباطنية  
ومر بمذاهب الصوفية

﴿ القول في بيان مقصود علم الكلام وحاصله ﴾

ثم اني ابتدأت بعلم الكلام فخصته وعقلته وطالعت كتب المحققين  
منهم وصنفت فيه ما اردت ان اصنف فصادفته علما وافيا بمقصوده  
غير وافي بمقصودي وانما مقصوده حفظ عقيدة أهل السنة وحراستها  
عن تشويش أهل البدعة فقد ألقى الله تعالى الى عبادته على لسان  
رسوله عقيدة هي الحق على ما فيه صلاح دينهم ودنياهم كما نطق  
بمعرفة



بمعرفاته القرآن والاخبار ثم التي الشيطان في وساوس المبتدعة  
 أمور مخالفة للسنة فلهجوا بها وكادوا يشوشون عقيدة الحق على  
 أهلها فانشأ الله تعالى طائفة المتكلمين وحرك دواعيهم لنصرة السنة  
 بكلام مرتب يكشف عن تلبسات أهل البدعة المحدثه على خلاف  
 السنة الماثورة فمنه نشأ علم الكلام وأهلها فلقد قام طائفة منهم بما  
 تدبره الله تعالى اليه فاحسنوا الذب عن السنة والنضال عن العقيدة  
 المتأفاهة بالقبول من النبوة والنجاة برش وجهه ما حدثت من البدعة  
 ولكنهم اعتمدوا في ذلك على مقدمات تسلموها من خصومهم واضطروهم  
 الى تسليمها اما التقاليد أو اجماع الامة أو مجرد القبول من القرآن  
 والاخبار وكم كان أكثر خوضهم في اسـ تخراج مناقضات  
 الخصوم وموانع دعتهم بلوازم مسلماتهم وهذا قليل النفع في جنب  
 من لا يبـ لم سوى الضروريات شيأ أصلا فلم يكن الكلام في حقي  
 كافيا ولا لاداعي الذي كنت أشكوه شافيا نعم لما نشأت صنعة الكلام  
 وكثر الخوض فيه وطالت المدة تشوف المتكلمون الى مجاوزة الذب  
 عن السنة بالبحث عن حقائق الامور وخاضوا في البحث عن الجواهر  
 والأعراض وأحكامها واولئك لم يكن لهم يكن ذلك مقصود علمهم لم يبلغ  
 كلامهم فيه الغاية القصوى فلم يحصل منهم ما يحسون بالكلية ظلمات  
 الخيرة في اختلافات الخلق ولا ابعاد ان يكون قد حصل ذلك لغيري بل  
 استأثرت في حصول ذلك لطائفة ولاكن حصولا مشوبا بالتقليد  
 في بعض الامور التي ليست من الاوليات والغرض الآن حكاية حالي  
 لا الانكار على من استشفى به فان ادوية الشفاء تختلف باختلاف

الداء وكم من دواء ينتفع به مريض ويستضر به آخر

﴿ القول في احاطة اهل الفلسفة ﴾

وما يذم منها وما لا يذم وما يكفر فيه قائله وما لا يكفر وما يبتدع فيه  
وما لا يبتدع وبيان ما صرفوه من كلام اهل الحق وخرجه بكلامهم  
لترويح باطالهم في درج ذلك وكيفية حصول نفرة النفوس من ذلك  
الحق وكيفية استخلاص صرف الحقائق الحق الخالص من الزيف  
والبهرج من جملة كلامهم ثم اني ابتدأت بعد الفراغ من علم الكلام  
بعلم الفلسفة وعلمت يقيناً انه لا يقف على فساد نوع من العلوم من لا يقف  
على منتهى ذلك العلم حتى يساوى أعلمهم في أصل العلم ثم يزيد عليه  
ويجاوز درجته فيطالع على ما لم يطالع عليه صاحب العلم من غور  
وغائلة فاذا ذلك يمكن ان يكون ما يدعيه من فساد حقاً ولم ارا احداً من  
علماء الاسلام صرف عنايته واهتمامه الى ذلك ولم يكن في كتب  
المتكلمين من كلامهم حيث اشتهروا بالرد عليهم الا كلمات معدودة  
مبددة ظاهرة التناقض والفساد لا يقن الاغترار بها بقاقل طامى  
فضلاً عن يدعي دقائق العلوم فعلمت ان رد المذهب قبل فهمه  
والاطلاع على كنهه رمي في عمالة فشعرت عن ساق الجسد في تحصيل  
ذلك العلم من الكتب بمجرد المطالعة من غير استعانة باستاذ واقبلت  
على ذلك في اوقات فراغي من التصنيف والتدريس في العلوم  
الشريعة وانا ممنوع بالتدريس والافادة لثلاثة نفر من الطلبة ببغداد  
فاطلعتني الله سبحانه بمجرد المطالعة في هذه الاوقات المختلصة على منتهى  
علومهم في اقل من سنةين ثم لم ازل اواظب على التفكير فيه بعد



فهمه قريباً من سنة اعاوده وارده واتفق غوائله واغواره حتى  
اطلعت على ما فيه من خداع وتاميس وتحقيق وتخيب لاطلاعا  
لم أشك فيه فاسمع الآن حكايته وحكاية حاصل علومهم فاني رأيتهم  
أصنافاً ورأيت علومهم أقساماً واهم على كثرة أصنافهم ينقسمون  
الكفر والاحادوان كان بين القدامى منهم والاقدمين وبين الاواخر  
منهم والاولاء تفاوت عظيم في البعد عن الحق والقرب منه

﴿ فصل في اصنافهم وشعول سمة الكفر كافتهم ﴾

اعلم أنهم على كثرة فرقهم واختلاف مذاهبهم ينقسمون الى ثلاثة  
أقسام الدهريون والطبيعيون والالهيون (الصنف الاول الدهريون)  
وهم طائفة من الاقدمين جحدوا الصانع المدبر العالم القادر وزعموا  
ان العالم لم يزل موجوداً كذلك بنفسه لا بصانع ولا يزل الحيوان  
من النطفة والنطفة من الحيوان كذلك كان وكذلك يكون ابداه هؤلاء  
هم الزنادقة (الصنف الثاني الطبيعيون) وهم قوم أكثر ما يحشهم من  
عالم الطبيعة وعن عجائب الحيوان والنبات وأكثر الخوض في علم  
تشریح اعضاء الحيوانات فأوافقهم من عجائب صنع الله تعالى وبدائع  
حكيمته فاضطروا به الى الاعتراف بقادر حكيم مطلع على غايات  
الامور ومقاصدها ولا يطالع التشریح وعجائب منافع الاعضاء طالع  
الاول يحصل له هذا العلم الضروري بكل تدبير الباني اذنية الحيوان  
لا سيما بنية الانسان الا ان هؤلاء اكثر ما يحشهم عن الطبيعة طهر  
عندهم لاعتدال المزاج تأثر برعظهم في قوام قوى الحيوان به فظنوا  
ان القوة العقلية من الانسان تابعة لمزاجه أيضاً وانما تبطل بملان

مراجعة فينعدم ثم اذا انعدم فلا يعقل اعادة المعدوم كما زعموا فذهبوا  
الى ان النفس تموت ولا تعود فجاءوا الاخرة وانكروا الجنة والنار  
والقيامة والحساب فلم يبق عندهم لطاعة ثواب ولا لامعصية عقاب  
فانحل عنهم الابعام وانهم كوا في الشهوات انهم مالک الازعام وهو لا  
ايضا نادقة لان اصل الايمان هو الايمان بالله واليوم الآخر وهو لا  
يجدوا اليوم الاخر وان آمنوا بالله وبصفاته (الصنف الثالث  
الاهليون) وهم المتأخرون منهم سقراط وهو اسكتاذ افلاطون  
وافلاطون اسكتاذ ارسطاطاليس وارسطاطاليس هو الذي رتب لهم  
المنطق وهذب العلوم وخر لهم ما لم يكن مخرا من قبل واتضح لهم  
ما كان خفيا من علومهم وهم يجهلونهم ردوا على الصنفين الاولين  
من الدهرية والطبيعية واوردوا في الكشف عن فضائلكهم ما اغنوا  
به غيرهم (وكفى الله المؤمنين القتال) بتقاتلهم ثم رد ارسطاطاليس  
على افلاطون وسقراط ومن كان قبله من الاهليين ردالم يقصر  
فيه حتى تبرء عن جميعهم الا انه استبقى ايضا من رذائل كفرهم  
وبدعتهم بقا يالم يوفق للتزوع منها فوجب تكفيرهم وتكفير  
متبعيهم من المتفلسفة الاسلاميين كابن سينا والفارابي وغيرهم على  
انه لم يقم به عقل عالم ارسطاطاليس احدا من متفلسفة الاسلاميين  
كقيام هذين الجانبين وما نقله غيرهم ليس بخلاوعن تخيل وتخييل  
يتشوش فيه وقاب المطالع حتى لا يفهم وما لا يفهم كيف يرد او يقبل  
ومجموع ما صح عندنا من فلسفة ارسطاطاليس بحسب نقل هذين  
الجانبين ينحصر في ثلاثة اقسام قسم يحجب التكفير به وقسم يحجب



التبديع به وقدم لا يجب انكاره أصلاً فإنه فصله

( فصل في أقسام علومهم )

اعلم ان علومهم بالنسبة الى الغرض الذي يطلبه ستة أقسام رياضية  
ومنطقية وطبيعية والهيئية وسياسية وخالقية أما الرياضية فتتعلق بعلم  
الحساب والهندسة وعلم هيئة العالم وايسر يتعلق شئ منها بالامور  
الدنيوية نفيًا وإثباتًا بل هي أمور برهانية لا سبيل الى محاجتها بعد  
فهمها ومعرفة ما وقد تولدت منها آفتان الاولى من ينظر فيها يتعجب  
من دقة ما ومن ظهور برهانها فيحسن بسبب ذلك اعتقاده في الفلاسفة  
ويحسب ان جميع علومهم في الوضوح ووثاقة البرهان كهذا العلم  
ثم يكون قد سمع من كفرهم وتعطيلهم ونهاونهم بالشرع ما تنسأولته  
الاسن فيكسر بالتقليد المحض ويقول لو كان الدين حقاً لما اختلف في على  
هؤلاء مع تدقيقهم في هذا العلم فاذا عرف بالتسامع كفرهم وحجدهم  
فيستدل على ان الحق هو المجد والالكار لا دين وكما رأيت ممن ضل  
عن الحق به - ذا القدر ولا مستمنه له سواء واذا قيل له الحاذق في  
صناعة واحدة ليس يلزم ان يكون حاذقاً في كل صناعة فلا يلزم  
ان يكون الحاذق في النقر والكلام حاذقاً في الطب ولا ان يكون  
الجاهل بالعقائبات جاهلاً بالحويل لكل صناعة أهـ بل بانواعهم في  
البراعة والسبق وان كان الحق والجهل قد يلزمهم في غيرها فالكلام  
الاول في الرياضيات برهاني وفي الالهيات تخميني لا يعرف ذلك الا  
من جربه وخاص فيه فهو - ذا اذا قرر على هذا الذي اتخذ ذباً لتقاييد  
لم يقع منه موقع القبول بل تحوله غابة الهوى وشهوة البطالة وحب

النكاح ليس على ان يصير على تحسين الظن بهم في العلوم كلها فهذه آفة عظيمة لا جأها يجب زجر كل من يخوض في تلك العلوم فانها وان لم تتعاقب بالدين لا يمكن ان كانت من مبادئ علومهم يبرى اليه شرهم وشؤمهم فقل من يخوض فيه الا ويتخاضع من الدين ويخل عن رأسه لجام التقوى

(الآفة الثانية) نشأت من صديق للاسلام جاهل ظن ان الدين ينبغي ان ينصر بانكار كل علم منسوب اليهم فانه كرجيع علومهم وادعى جهالهم فيها حتى انكر قولهم في الكسوف والخسوف وزعم ان ما قالوه على خلاف الشرع فلما قرع ذلك سمع من عرف ذلك بالبرهان القاطع لم يشك في برهانه لا يمكن اعتقاد ان الاسلام مبنى على الجهل وانكار البرهان القاطع فيرد ادلة الفاسفة تحبسا ولا سلام بغضا ولقد عظم على الدين جنابة من ظن ان الاسلام ينصر بانكار هذه العلوم وليس في الشرع تعرض لهذه العلوم بالفي والاثبات ولا في هذه العلوم تعرض للامور الدينية وقوله عليه السلام (ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينخسفان لموت احد ولا حيايته فاذا رايتم ذلك فافزعوا الى ذكر الله تعالى والى الصلاة) ليس في هذا ما يوجب انكار علم الحساب المعروف بحسب الشمس والقمر واجتماعهما او مقابلاتهما على وجه مخصوص وأما قوله لا يمكن الله اذا تجلى لشيء خضع له فليس توجد هذه الزيادة في الصحيح أصلا فهذه احكامه الرياضية وآفتها (وأما الانطقيات) فلا يتعاقب شيء منها بالدين فها واثباتا بل هو النظر في طرق الادلة والمقاييس وشروط مقدمات





واعضائه الرئيسية والخادمة واسباب استحالة مزاجه وكما ليس من شرط  
الدين انكار علم الطب فليس من شرطه أيضا انكار ذلك العلم  
الا في مسائل معينة ذكرناها في كتاب تهافت الفلاسفة وما عداها مما  
يجب المخالفة فيه افعند التأمل يتبين انها من درجة تحتها واصل جملتها  
ان يعلم ان الطبيعة مسخرة لله تعالى لا تعمل بنفسها بل هي مستعملة من  
جهة فاطرها والشمس والنجوم والطوائع مسخرات بامرهم لا فعل  
لشيء منها بذاته عن ذاته ﴿﴾ وأما الالهيات ﴿﴾ ففيها أكثر أغاليطهم  
فما قدر واعلى الوفاء بالبراهين على ما شرطوا في المنطق ولذلك أكثر  
الاختلاف بينهم فيه ولقد قرب ارسطاطاليس مذهبهم فيه من  
مذاهب الاسلاميين على ما نقله الفارابي وابن سينا والكن بمجموع  
ما غلطوا فيه يرجع الى عشرين أصلا يجب تكفيرهم في ثلاثة منها  
وتبديعهم في سبعة عشر ولا بطل مذهبهم في هذه المسائل العشرين  
صنفنا كتاب التهافت أما المسائل الثلاث فقد خالفوا فيها كافة المسلمين  
وذلك في قولهم ان الاجساد لا تحشر وانما المنساب والمعاقب هي  
الارواح المجردة والعقوبات روحانية لا جسمانية ولقد صدقوا  
في اثبات الروحانية فانها كثرة أيضا ولا يمكن كذبوا في انكار  
الجسمانية وكفروا بالاثني عشرية فيما نطقوا به ومن ذلك قولهم ان الله  
تعالى يعلم الكلمات دون الجزئيات فهو ايضا كفر صريح بل الحق انه  
(لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) ومن ذلك  
قولهم بقدوم العالم وازليته فلم يذهب أحد من المسلمين الى شيء من هذه  
المسائل وأما ما وراء ذلك من نفهم الصفات وقولهم انه عليم بالذات لا يعلم



رائد على الذات وما يجري مجراه فذهب - م فيه سافر من مذهب  
 المعتزلة ولا يجب تكفير المعتزلة بمثل ذلك وقد ذكرنا في كتاب في فصل  
 التفرقة بين الاسلام والزندقة ما يتبين فيه فساد رأي من يتسارع الى  
 التكفير في كل ما يخالف مذهبه (وأما السياسات) فمجموع  
 كلامه - م فيه سافر الى الحكيم المصلحية المتعققة بالامور الدنيوية  
 الساطانية وانما أخذوها من كتب الله المنزلة على الانبياء ومن المحكم  
 المأثورة عن سلف الاولياء ﴿ وأما الخلقية ﴾ فجميع كلامه - م  
 فيه سافر الى حصر صفات النفس واخلقها وذكرا جناسها وانواعها  
 وكيفية ما يجتمعا ويحدثا وانما أخذوها من كلام الصوفية وهم  
 المأثرون المأثرون على ذكر الله تعالى وعلى مخالفة الهوى وسلك  
 الطريق الى الله تعالى بالاعراض عن ملاذ الدنيا وقد انكشف لهم في  
 محاهداتهم من اخلاق النفس وعيوب وآفات اعمالها ما صرحوا بها  
 فأخذوها الفلاسفة ومزجوها بحكلامهم توسلا بالتجمل بها  
 الى ترويح باطالهم وقد كن في عصره - م بل في كل عصر جماعة من  
 المتألهين لا يخفى الله العالم عنهم - م فانهم ارتادوا لارض بيركتهم تنزل  
 الرحمة الى اهل الارض كما ورد في الخبر حيث قال عابيه السلام  
 (هم يطرون وبهم برزقون ومنهم كان مصعب الكهف) وكانوا في  
 سالف الازمنة على ما نطق به القرآن فتولد من مزجه - م كلام النبوة  
 وكلام الصوفية بكنهم آفة في حق القابل وآفة في حق الراد  
 أما آفته في حق من رده فظيمة اذ غفلت طائفة من الضعفاء ان  
 ذلك الكلام اذا كان مدونا في كتبهم ومزجوا به باطالهم ينبغي ان

بهم ولا يذكرونه بل ينسبونه على كل من يذكره لانهم اذ لم يسموه اولاً الا  
منهم سبق الى عقولهم الضعيفة انه باطل لان قائله مبطل كالذي يسمع  
من النصراني قول (لا اله الا الله عيسى رسول الله) فينسبونه ويقول  
هذا كلام النصراني ولا يتوقف ربه ما يتأمل ان النصراني كافر  
باعتبار هذا القول او باعتبار انه كاره نيرة محمد عليه السلام فان لم يكن  
كافراً الا باعتبار انه كاره فلا ينبغي ان يخالف في غير ما هو كافر به مما  
هو حق في نفسه وان كان ايضاً حقا عنده وهذه عادة ضعيفي العقول  
يعرفون الحق بالرجال لا الرجال بالحق والعاقل يفتدي بسيد العقلاء  
على رضى الله تعالى عنه حيث (قال لا تعرف الحق بالرجال اعرف الحق  
تعرف اهل) فالعاقل يعرف الحق ثم ينظر في نفس القول فان كان  
حقاً قبل له سواء كان قائله مبطلاً او محتسباً بل ربما يحرص على انتزاع  
الحق من اقاويل اهل الضلال عالم بان مذهب الرثم ولا بأس  
على الصراف ان ادخل يده في كيس القلب وترع الا يرى الخالص  
من الزيف والتمهيد مهمما كان واتقيا بصيرته فانزجر عن معاملة  
القلب القروى دون الصير في البصير يمنع من ساحل البحر الانرق  
دون السباح المحاذق ويصد عن مس الحية الصبي دون المزمع البارح  
ولعمري لما غلب على اكثر الخلق ظنهم بانهم هم اذ ذاقوا البراعة  
وكمال العقل في تمييز الحق عن الباطل والهدى عن الضلالة وجب حسم  
الباب في زجر الكافة عن مطالعة كتب اهل الضلالة ما دكن اذلا  
يسلمون عن الآفة الثانية التي ستذكرها وان ساءوا عن هذه الآفة  
التي ذكرناها رامة اعترض على بعض الكلمات المثبوتة في تصانيفنا  
في



في اسرار علوم الدين طائفة من الذين لم يتحكم في العلوم سرانهم ولم تنفتح الى اقصى غايات المذاهب بصائرهم وزعمت ان تلك الكلمات من كلام الاولاء مع ان بعضهم من مولدات الخواطر ولا يبعد ان يقع الخافر على الخافرو بعضهم يوجد في الكتب الشرعية واكثرها موجود معناه في كتب الصوفية وهب انهم لم توجد الا في كتبهم فاذا كان ذلك الكلام معقولا في نفسه مؤيدا بالبرهان ولم يكن على مخالفة الكتاب والسنة فلم ينبغي ان يهجو وينكر ذلك وتحتها هذا الباب وتطرقنا الى ان يهجو كل حق سيقى اليه خاطر مبطّل للزمانان فهجو كثير من الحق ولزمانان فهجو رجلة من آيات القرآن واخبار الرسول وحكايات السلف وكلمات الحكماء والصوفية لان صاحب كتاب اخوان الصفا اوردها في كتابه مستشهدا بها او مستدرجا قلوب الحمقى بواسطتها الى باطله وبتداعي ذلك الى ان يستخرج البطلون الحق من ايدينا بايداعهم اياها كتبهم واقول درجة العالم ان يتميز عن العدمي الغمري فلا يعاف العمل وان وجدته في محجمة انجسام ويتحقق ان المحجمة لا تغير ذات العمل وان نفرة الطبع منه مبنى على جهول عامي منشؤه ان المحجمة اغصنت للدم المستقر فيضن ان الدم مستقذرا كونه في المحجمة ولا يدري انه مستقذر بصفته في ذاته فاذا عدت هذه الصفة في العمل في كونه في ارفه لا يكسبه تلك الصفة فلا ينبغي ان يوجب له الاستقذار وهذا هو اطل وهو غالب على اكثر الخلق فهو نسبت الكلام واسندته الى قائل حسن فيه اعتقادهم قبله وان كان باطلا وان اسندته الى من ساء فيه اعتقادهم ردوه وان كان حقا فابدا يعرفون

الحق بالرجال ولا يعرفون الرجال بالحق وهو غاية الضلال هذه آفة الرد  
 (الآفة الثانية) آفة القبول فان من تعارف في كتبهم كانوا الصفا  
 وغيره فرآى ما مزجوه بكلامهم من الحكم النبوية والكلمات الصوفية  
 ربما استحسنها رقباءها وحسن اعتقاده فيم ياقب ارفع الى قبول باطاهم  
 المزوج به بحسن ظن حصل مما رآه واستحسنه وذلك نوع استدرج  
 الى الباطل ولاجل هذه الآفة يجب الزجر عن مطالعة كتبهم لما فيها  
 من الغدر والخمار وكما يجب صون من لا يحسن السباحة عن مرآة  
 الشطوط يجب صون الخاق عن مطالعة تلك الكتب وكما يجب صون  
 الصبيان عن مس الحيات يجب صون الاسماع عن محتاط تلك  
 الكلمات وكما يجب على المعزم ان لا يمس الحية بين يدي ولده الطفل  
 اذا علم انه سيقتله به ويظن انه مثله بل يجب عليه ان يحذره منه بان  
 يحذره وفي نفسه بهير يديه فكذلك يجب على العالم الراعي مثله وكما  
 ان المعزم الحاذق اذا اخذ الحية وميز بين الترياق والسقم فاستخرج منه  
 الترياق وابطل السقم فليس له ان يشع بالترياق على المحتاج اليه  
 وكذلك الصراف الناقد البصير اذا ادخل يده في كيس القلب  
 وانخرج منه الابريز الخالص واطرح الزيف والنهرج فليس له ان  
 يشع بالجيد المرضى على من يحتاج اليه كذلك العالم وكما ان المحتاج الى  
 الترياق اذا استعازت نفسه عنه حيث علم انه مستخرج من الحية التي هي  
 مركب من السقم والسقم يرالمضطر الى المال اذا انفر عن قبول الذهب  
 المستخرج من كيس القلب وجب تنبيهه على ان نقرته جهل محض  
 هو سبب حرمانه عن الفائدة التي هي مطالبه ويحتم تعريفة على ان



قرب الجوار بين الزيف والجيد لا يجعل الجيد زيفاً كما لا يجعل الزيف  
جيداً فكذلك قرب الجوار بين الحق والباطل لا يجعل الباطل حقاً  
كما لا يجعل الحق باطلاً فهذه دار ما أردنا ذكره من آفة الغلظة  
وغائتها

في القول في مذهب النعائم وغائتها

ثم اني لما فرغت من علم الغلظة وتخصيله وتفهمه وتزيف ما يزيف  
منه علمت ان ذلك ايضا غير وافي بكمال النرض وان العقل ليس  
مستقلاً بالاحاطة بجميع المطالب ولا كافياً للغطاء عن جميع المضلات  
وكان قد نبغت نارفة التعاليمية وشاع بين الخلق تحديقهم بعرفه معنى  
الامور من جهة الامام المعصوم القائم بالحق عن لى ان ابحت عن  
مقالتهم لا طالع على ما في كتبهم ثم اتفق ان ورد على امر جازم من  
حضرة الخلافة بتصنيف كتاب يكشف عن حقيقة مذهبهم فلم يسهى  
مدافعتة وصار ذلك مستمداً من خارج ضميعة للاباء الاصلي من  
الباطن فابتدأت المطالب كتبهم وجعل مقالاتهم وكان قد بلغني بعض  
كلماتهم المستحدثة التي ولدتها خواطراهم لى العصر لى المنهاج  
المعروف من سلفهم فجمعت تلك الكلمات ورتبتها ترتيباً محكماً مقارناً  
للتحقيق واستوفيت الجواب عنها حتى انى ذكر بعض اهل الحق منى  
مبالغتي فى تقرير حجتهم وقال هذا سبى لهم فانهم كانوا يهزون عن  
نصرة مذهبهم لى هذه الشهوات لولا تحقيقك لها وترتيبك اياها  
وهذا الانى كان من وجه حق فلقد انكر احمدين حنبلى على الحارث  
المحامى تصنيفه فى الرد على المتزلة فقال الحارث الرد على البدعة

فرض فقال احـ مدغم ولكن حكيت شبهتهم اولاً ثم اجبت عنها فلم  
تأمن ان يطالع الشبهة من تعاق ذلك بفهمه ولا ياتفت الى الجواب  
او ينظر الى الجواب ولا يفهم كنهه وما ذكره احد حق ولا يكن في شبهة  
لم تنتشر ولم تشتهر أما اذا انتشرت فالجواب عنها واجب ولا يمكن الجواب  
الا بهـ دالكاية نعم ينبغي ان لا يتكاف لهم شبهة لم تتكاف ولم  
اتكاف انا ذلك بل كنت قد سمعت تلك الشبهة من واحد من  
أصحابي المختلفين الى بعد ان كان قد التحق بهم واتقل مذهبهم  
وحكى انهم يضحكون على تصانيف المصنفين في الرد عليهم فانهم لم  
يفهموا بعد حجتهم وذكر تلك الحجج وحكاها عنهم فلم أرض لانفسى ان  
يظن بي غفلة عن أصل حجتهم فلذلك أوردتها ولا ان يظن بي انى وان  
سمعتها فلم افهمها فلذلك قررتها والمقصود انى قررت شبهتهم الى  
أقصى الامكان ثم اظهرت فسادها والاصل انه لا حاصل عند هؤلاء  
ولا طائل اكلالهم ولولا وه نهرة الصديق الجاهل لما انتهت تلك  
البدعة مع ضعفها الى هـ هذه الدرجة ولكن شدة التعصب دعت  
الذابين عن الحق الى تطويل النزاع معهم في مقدمات كلامهم والى  
مباحثتهم في كل ما نطقوا به فباحثوهم في دعواهم الحاجة الى  
التعليم والى العلم ودعواهم انه لا يصلح كل معلم بل لا بد من معلم معصوم  
وظهرت حجتهم في اظهار الحاجة الى التعليم والى المعلم وضعف قول  
المنكرين في متابعتها فاعـ تربكك جماعة وظنوا ان ذلك من قوة  
مذهبهم وضعف مذهب المخالف له ولم يفهموا ان ذلك اضعف ناصر  
الحق وجهاله بطريقة بل الصواب الاعتراف بالحاجة الى معلم رانه لا بد  
وان



وان يكون المعلم معصوماً وليكن معاهداً المعصوم هو محمد وعليه السلام  
 فاذا قالوا هو ميت فنقول ومعلمكم غائب فاذا قالوا معاهداً علم الدعاة  
 وبشهم في البلاد وهو ينتظر مراجعتهم ان اختلفوا أو اشد كل علم - م  
 مشكل فنقول ومعلمنا قد علم الدعاة وبشهم في البلاد أو كل التعاليم  
 اذ قال الله تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم) وبعد كمال التعاليم لا يضر  
 موت المعلم كمالاً يضر غيبته يبقى قولهم كيف يحكمون فيما لم يسمعوه  
 أفبالنص ولم يسمعوه أم بالاجتهاد والى أي رهو منظمة الخلاف فنقول  
 تفعل ما فعله معاذ اذ بعثه رسول الله عليه السلام الى اليمن أو فتحكم  
 بالنص عند وجوده وبالا جتهاد عند عدمه بل كما يفعله دعائهم اذا  
 بعدوا عن الامام الى اقاصى الشرق اذ لا يمكنه ان يحكم بالنص فان  
 النصوص المتناهية لا تستوعب الوقائع الغير المتناهية ولا يمكنه  
 الرجوع في كل واقعة الى قاعدة الامام والى أن يقطع المسافة ويرجع  
 ويكون المستفتى قد مات وفات الاتقاع بالرجوع فن أشككت عليه  
 القبله ليس له طريق الا أن يضلى بالاجتهاد اذ لو سافر الى بلدة  
 الامام لمعرفة القبله لفات وقت الصلاة فاذا جازت الصلاة الى غير  
 القبله بناء على الظن ويقال ان المخطئ في الاجتهاد له اجر واحد  
 ولا يصيب اجران في ذلك في جميع المجتهدين وكذلك أمر صرف  
 الزكاة الى الفقير ورعاية ظنه فقيراً باجتهاده وهو غنى باطنياً باخفائه  
 ماله ولا يكون مواخذاً به وان اخطأ لانه لم يتواخذه الا بموجب ظنه  
 فان قال ظن بخالفه كظنه فنقول هو أمر باتباع ظن نفسه كالمجتهد  
 في القبله يتبع ظن نفسه وان خالفه غيره وان قال فمالقه يتبع أبا

حذيفة والشافعي رحمه الله أو غيرهما فأقول والمقلد في القبلة عند  
الاشتغال إذا اختلف عليه المجتهدون كيف يصنع فـ يقول له مع  
نفسه اجتهاد في معرفته الأفضل الأعم بدلائل القبلة فيتبع ذلك  
الاجتهاد فكذلك في المذهب فرد الخلق إلى الاجتهاد ضرورة  
الانبياء والأئمة مع العلم قد يخطئون بل قال رسول الله عليه السلام  
( أنا أحكم بالظاهر والله يتولى السرائر ) أي أنا أحكم بفالسالطن  
الحاصل من قول الشهود ووربما أخطوا فيه ولا سبيل إلى الأمن من  
الخطأ إلا نبياء في مثل هذه المجتهدات فكيف يطاع في ذلك ولهم ههنا  
سؤالان أحدهما قولهم هذا وإن صح في المجتهدات فلا يصح في قواعد  
العقائد إذ المنطوق فيه غير مذكور فكيف السبيل إليه فأقول قواعد  
العقائد يشقل عليها الكتاب والسنة وما وراء ذلك من التفصيل  
والمتنازع فيه يعرف الحق فيه بالوزن القسطاس المستقيم وهي  
الموازين التي ذكرها الله تعالى في كتابه وهي خمسة ذكرتها في كتاب  
القسطاس المستقيم فإن قال خـ ومك يخالفونك في ذلك الميزان فأقول  
لا يتصور أن يفهم ذلك الميزان ثم يخالف فيه إذ لا يخالف فيه أهل  
التعالم لأن استخرجته من القرآن وتعلمته منه ولا يخالف فيه أهل  
المنطق لأنه موافق لما شرطوه في المنطق غير مخالف له ولا يخالف  
فيه المتكلم لأنه موافق لما يذكره في أدلة النظريات وبه يعرف الحق  
في الكلاميات فإن قال فإن كان في يدك مثل هذا الميزان فلم لا ترفع  
الخلاف بين الخلق فأقول لو أصغروا إلى ترفعت الخلاف بينهم وذكر  
طريق رفع الخلاف في كتاب القسطاس المستقيم فتأمل لتعلم أنه حق



وأنه يرفع الخلاف قطعه الواصفوا ولا يصغون بأجمعهم بل قد أصفى الى  
 طائفة فرفعت الخلاف بينهم وامامك يريد رفع الخلاف بينهم مع عدم  
 اصغائهم فلم لم يرفع الى الآن ولم يرفع (على رضى الله عنه) وهو  
 رأس الائمة أو يدعى أنه يقدر على حل كافةهم على الاصغاء قهرا فلم  
 يعملهم الى الآن ولاى يوم أجله وهل حصل بين الخلق بسبب دعوته  
 الا زيادة خلاف وزيادة مخالف نعم كان يخشى من الخلاف نوع من  
 الضرر ولا ينتهى الى سفك الدماء وتخريب البلاد وابتتام الاولاد وقطع  
 الطرق والاعارة على الاموال وقد حدث في العالم من بركات رفعكم  
 الخلاف ما لم يكن بعلمه عهد فان قال ادعيت انك ترفع الخلاف بين  
 الخلق والكن المتخبرين المذاهب المتعارضة والاختلافات المتعابلة  
 لم يلزمه الاصغاء اليك دون خصمك ولا خصوم بخالفونك ولا فرق  
 بينك وبينهم وهذا هو سؤالهم الثاني فأقول هذا أولا بفتح عينك  
 فانك اذا دعوت هذا المتخبر الى نفسك فيقول المتخبر بمصرته أولى من  
 مخالفتك وأكثر أهل العلم بخالفونك فليت شعري بماذا تجيب  
 اتجيب بان تقول امامى منصوص عليه متى صدقت في دعوى النص  
 وهو لم يسمع النص من الرسول وانما لم يسمع دعواك مع تطابق أهل  
 العلم على اختراعك وتكذيبك ثم هب أنه سلم لك النص فاذا كان متخبرا  
 في أصل النبوة فقال هب ان امامك يدلى بمجزة عيسى فيقول الدليل  
 هل صدقنى انا احيى أباك فأحياء فمن اطعننى بانى محق فيما اذا أعلم  
 صدقه ولم يعرف كافة الخلق صدق عيسى بهذه المجزة بل عليه من  
 لاسئلة المشككة ما لا يرفع الابتناء رقيق التعلل العقل والنظر العقل الى

لا يوثق به عندك ولا يعرف دلالة المجيزة على الصدق ما يعرف  
 السحر والتميز بينه وبين المجيزة وما لم يعرف ان الله لا يضل به ساءه  
 فوسوال الاضلال وعسر الجواب عنه مشهور فبما اذا يدفع جميع ذلك  
 ولم يكن امامك اولى بالتأنيب من مخالفه فيرجع الى الادلة النظرية  
 التي يذكرها وتخصمه يدلي بعقل تلك الادلة وأوضح منها وهذا السؤال  
 قد انقلب عليهم انغلابا عظيما لواجتمع اربابهم وانزعموا على ان يحرروا  
 عنه جوابا لم يقدروا عليه وانما نشأ الفساد من جماعة من الضعفة  
 ناطروهم فلم يشغلوا بالانقلاب بل بالجواب وذلك مما يطول فيه الكلام  
 ولا يسبق سريره الى الافواه فلا يصلح للاخام فان قال قائل فهذا  
 هو القاب فهل عنه جواب فاقول نعم جوابه ان المتحير ان قال أنا متحير  
 ولم يعين المسألة التي هو متحير فيها يقال له أنت كريض يقول أنا  
 مريض ولا يذكر عين مرضه و يطلب علاجه فيقال له ليس في الوجود  
 علاج للارض المعلق بل لارض عين من صداع أو اسهال أو غيرهما  
 فكذلك المتحير ينبغي أن يعين ما هو متحير فيه فان عين المسألة عرفته  
 الحق فيم بالوزن بالماز في الخمسة التي لا يفهمها احدا لا ويعترف بأنه  
 الميزان الحق الذي يوثق بكل ما يوزن به فيفهم الميزان ويعلم ايضا  
 منه صحة الوزن كما يفهم متعلم علم الحساب نفس الحساب وكون الحساب  
 المعلم عالما بالحساب وصادقا فيه وقد اوضحت لك في كتاب القسطاس  
 في مقدار عشرين ورقة فليتأمل وليس المقصود الا ان يبان فساد  
 مذهبهم فقد ذكرت ذلك في كتاب المستفهمى أولا وفي كتاب حجة  
 الحق ثانيا وهو جواب كلام لهم عرض على بيته في كتاب مفصل



الخلاف الذي هو اثنا عشر فصلاً ثانياً هو جواب كلام عرض على  
 بهمدان وفي كتاب الدرج المرقوم بالجدول رابعاً وهو من ركبت  
 كلامهم الذي عرض على بطوس وفي كتاب القسطاس خامساً وهو  
 كتاب مستعمل يتنقل به مقصوده بيان ميزان العلوم وإظهار الاستغناء  
 عن الامام لمن أحاط به بل المقصود ان هؤلاء ليس معهم شيء من  
 الشفاء المنجى من ظلمات الآراء بل هم مع عجزهم عن إقامة البرهان  
 على تعيين الامام ظالم ما جربناه فصدقناهم في الحاجة الى التعليم والى  
 العلم المعصوم وانه الذي عينوه ثم سألناهم عن العلم الذي تعلموه من هذا  
 المعصوم وعرضنا عليهم اشكالاً فلم يفهموها فضلاً عن القيام بحلها  
 فلما عجزوا أحالوا على الامام الغائب وقالوا انه لا بد من العضر اليه  
 والذهب انهم ضيعوه واعمرهم في طالب العلم وفي التفتيح بالفقر به ولم  
 يتعلموا منه شيئاً أصلاً كالضيق بالنجاسة يتعب في طالب الماء حتى اذا  
 وجد لم يستعمله وبقي مضطرباً بالخبايا وتنبه من ادعى شيئاً من  
 علمهم وكان حاصل ما ذكره شيئاً من ركبت فاسفة فيثاغورس وهو رجل  
 من قدماء الاولاد ومذهبه أرك مذهب الفلاسفة وقد رد عليه  
 ارسطاطاليس بل استترك كلامه واسترذله وهو المحكى في كتاب  
 اخوان الصفا وهو على التحقيق حشو الفاسفة فالهجب عن يتعب طول  
 العمر في تحصيل العلم ثم يقع بمنزل ذلك العلم الى ركبت المستغنى وينتظن  
 انه ظفر بأقوى مقاصد العلوم فهو لا أيضاً جربناه وسبرنا ظاهرهم  
 وباطنهم فرجع حاصلهم الى استدراج العوام وضعفاء العقول ببيان  
 الحاجة الى العلم ومجادلتهم في انكارهم الحاجة الى التعليم بكلام قوى

فمقدم حتى اذا ساءدهم على الحاجة الى المعلم ساءده وقال هات علمه  
وافدنا من تعاليمه وقف وقال الا ان اذا سلمت لي هذا فاطالب به فانما  
غرضي هذا القدر فقط اذ علم انه اوزاد على ذلك لاقتضاهم وانهم عن  
حل أدنى المسائل بل يحجز عن فهمه فضلا عن جوابه فهذه حقيقة  
حالمهم فان خبرهم تقاوم فلما خبرناهم نقضنا اليدهم ايضا

### ﴿ القول في طريق الصوفية ﴾

ثم اني لما فرغت من هذه العلوم اقبلت به على طريق الصوفية  
وعلمت ان طريقهم انما تتم بعلم وعمل وكان حاصل علمهم قطع عقبات  
النفس والتزهد عن اخلاقها المذمومة وصفاتها الخبيثة حتى يتوصل  
بها الى تخليق القاب عن غير الله تعالى وتخليقته بذكر الله ويكن العلم ايسر  
على من العمل فابتدأت بتحصيل علمهم من مطالعة كتبهم مثل قوت  
القلوب لابي طالب المكي رحمه الله وكتب الخاريس الخاسي  
والمفرقات الماثورة عن الجنيد والشبلي وابي يزيد البسطامي وغير ذلك  
من كلام مشايخهم حتى اطالعت على كنه مقاصدهم العلمية وحصلت  
ما يمكن ان يحصل من طريقهم بالتعلم والسماع وظهور لي ان اخص  
خواصهم ما لم يمكن الوصول اليه بالتعلم بل بالذوق والحوال وتبدل  
الصفات فيكم من الفرق بين ان يعلم حد الله وحد الشيع وابيهم ما  
وشروطهم ما وبين ان يكون صيحا وشيعا وبين ان يعرف حد السكر  
وانه عبارة عن حالة تحصل من اسباب لا بجملة تتصاعد من المادة على  
مساكن الفكر وبين ان يكون سكران بل السكران لا يعرف حد  
السكر وعلمه هو سكران وما معه من علمه شيء والصاحي يعرف حد



السكر واركانه وما معه من السكر شئ والطبيب في حالة المرض  
يعرف حد الصحة واسبابها وادويتها وهو فاقد للصحة فكذلك فرق  
بين ان تعرف حقيقة الزهد وشروطها واسبابها وبين ان يكون حاله  
الزهد وغروب النفس عن الدنيا فعلمت يقيناً انهم ارباب احوال  
لا اصحاب اقوال وان ما يمكن تحصيله بطريق العلم فقد حصاته ولم يبق  
الا ما لا سبيل اليه بالسمع والتعلم بل بالذوق والسلوك وكان قد حصل  
معنى من العلوم التي مارسها والمسالك التي سلكها في التفتيش عن  
صنفي العلوم الشرعية والعقلية ايمان يقيني بالله تعالى وبالنبوة  
وباليوم الآخر فهذه الاصول الثلاثة من الايمان كانت رسخت في  
نسي لا بدائل لغيره من مجرد بل باسباب وقرائن ونجارب لا تدخل  
تحت الحصر تفاصيلها وكان قد ظهر عندي انه لا مضمع لي في سعادة  
الآخر الا بالالتقوى وكف النفس عن الهوى وان راس ذلك كله فمع  
علاقة القلب عن الدنيا بالنجاة في عن دار الفرور والانابة الى دار الخلود  
والاقبال بكنه المهمة على الله تعالى وان ذلك لا يتم الا بالاعراض عن  
الجماء والمال والحرب عن الشواغل والعلائق ثم لاحظت احوالي فاذا  
اتمتعت في العلائق وقد احسدت بي من الجوانب ولا حظت  
أعمالى واحسنها التدريس والتعليم فاذا انافيتها مقبل على علوم غير  
مهمة ولا نافعة في طريق الآخرة ثم تفكرت في نيتي في التدريس  
فاذا هي في غير خالص لوجه الله تعالى بل باعتهل ومحرکہا طلب الجماء  
وانتشار الصيت فتيقنت اني على شفا جرف هار واني قد اشفيت على  
النار ان لم اشتغل بتلافي الاحوال فلم ازل اتفكر فيه مدة وانا بعد على

مقام الاختيار اصم العزم على الخروج من بغداد ومفارقة تلك الاحوال  
يوما واحدا ليعزم يوما وقدام فيه رجلا واثر عنه اخرى لا يصفو لي  
رغبة في طلب الاخرة بكرة الاربعين عليه جنة الشهرة حلة فيفترها  
عشية فصارت شهوات الدنيا تجاذبني - لا اله الا الله الى المقام ومنادي  
الايمان ينادي الرحيل الرحيل فلم يبق من العزم الا قليل وبين  
يديك السفر الطويل وجميع ما انت فيه من العمل والعلم زيا وتخييل  
فان لم تستعد الا ان لاخرة حتى تستعد وان لم تقطع الا ان حتى تقطع  
فبعد ذلك تذهب الداعية وينجز العزم على الهرب والفرار ثم يعود  
الشيطان ويقول هذه طاعة عارضة وياك ان تطاوعها فانها سريرة  
الزوال وان اذعنت لها وتزكت هذا الجاه العريض والشان  
المتظوم الخالي عن التكدير والتفكير والامر بالمسلم الصافي عن منازعة  
الخصوم رياء اليه نفسك ولا يتيسر لك المعاشرة فلم ازل اتردد  
بين تجاذب شهوات الدنيا ودواعي الاخرة قريبا من ستة اشهر واولها  
رجب سنة ثمان وثمانين واربع مائة وفي هذا الشهر جاوز الامر حد  
الاختيار الى الاضطرار اذ فضل الله على لساني حتى اعتقل عن  
التدريس فكنت احاهد نفسي ان ادرس يوما واحدا تطيب بالقلوب  
المختلفة فكان لا يظن لساني بكلمة ولا استطيعها ابدا ثم اوردت  
هذه العقلة في اللسان خزانة القاب بطل معه قوة الهضم وقرم الطعام  
والشراب فكان لا يذاع على شربة ولا تنضم لقمة وتعدى الى ضعف  
القوى حتى قطع الاطباء عليهم عن العلاج وقالوا هذا امر نزل بالقلب  
ومنه مري الى المزاج فلا سبيل اليه بالعلاج الا بان يتروح السر عن



اللهم الملم ثم الماحسنت بهجزي وسقط بالكلية اختياري التجأت الى الله  
 تعالى التجاء المضطر الذي لا حيلة له فاجابني الذي ( يحيب المضطر  
 اذا دعاه ) ومهل على قاي الاعراض عن الجاهر المال والاهل ولولد  
 والاصحاب واظهرت عزم الخروج الى مكة وانا اوري في نفسي سفر  
 الشام حذرا ان يطالع الخليفة وجملة الاصحاب على عزمي في المناسم  
 بالشام فتأطفت باطائف الحبل في الخروج من بغداد على عزم ان لا  
 اعادها ابدا واستهدفت لائمة اهل العراق كافة اذ لم يكن فيهم من  
 يجوز ان يكون الاعراض عما كنت فيه سببا دينيا اذ ظنوا ان ذلك  
 هو المنصب الاعلى في الدين وكان ذاك مبلغهم من العلم ثم ارتبك الناس  
 في الاستنباطات وظن من بعد عن العراق ان ذلك كان لا شعاعا من  
 جهة الولاية واما من قرب من اثر لالة فكان يشاهد المحاحه - ثم في النفاق  
 بي والانهكاز على واعراض عنهم وعن الالتفات الى قلوبهم فيقولون  
 هذا امر مساوي وليس له سبب الا عين اسابت اهل الاسلام وزمرة  
 العالم ففازقت بغداد وفرقت ما كنتم في من المال ولم ادخر الا قدر  
 الكفاف وقوت الاطفال ترخصا بان مال العراق مرصود للعالم  
 لكونه وقفا على المساكين فلم ارفى العالم مالا ياخذوا له الاموال الصالح  
 منه ثم دخلت الشام واقت به قريبا من سنتين لاشغلني الا العزلة  
 والخلوة والرياسة والمجاهدة اشتغالا بتركية النفس وتهذيب الاخلاق  
 وتصفية القلب لذكر الله تعالى كما كنت حصاته من علم الصوفية  
 فكنت اعتكف مدة في مسجد دمشق اصعد منارة المسجد ليول  
 النهار واغلق بابي على نفسي ثم دخلت منها الى بيت المقدس ادخل

كل يوم الصخرة وانما باها على تنسي ثم تحركت في داعية فريضة الحج والاسعاد من مركات مكة والمدينة وزيارة رسول الله تعالى عليه السلام بعد الفراغ من زيارة الخليل صلوات الله عليه فمرت الى الحج ثم جذبتني الهم ودعوات الاطفال الى الوطن فمأزنته بعد ان كنت ابعد الخلق عن الرجوع اليه وآثرت العزلة ايضا حرصا على الخلوة وتصنيعة القلب للذكر وكانت حوادث الزمان ومهمات العيال وضروقات المعاش تغير في وجهه المراد وتشوش صفوة الملوحة وكان لا يصفوا الحال الا في اوقات متفرقة لا كني مع ذلك لا اقطع طمعي منها فتدفعني عنها العوائق واعود اليها اودمت على ذلك مقدار عشرين سنين وانكشف لي في انشاء هذه المجلدات امور لا يمكن احصاؤها واستقصاؤها والقدر الذي اذكره لا ينتفع به اني علمت يقينا ان الصوفية هم السالكون لطريق الله تعالى خاصة وان سيرتهم احسن السير وطريقهم اصوب الطرق واخلاقهم ازكى الاخلاق بل لوجع عقل العقلاء وحكم الحكماء وعلم الواقفين على اسرار الشريعة من العلماء البغير واشيئا من سيرهم واخلاقهم ويبدلوه بما هو خير منه لم يجدوا اليه سبيلا وان جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهريهم وباطنهم مقبلة من نور مشكاة النبوة وايس ورائع نور النبوة على وجه الارض نور يستضاء به وبالجملة فاذا يقول التاملون في طريقة طهارتها وهي اول شروطها تظهير القلب بالكلمة عما سوى الله تعالى ومفتاحها الجارية منها مجرى التحريم من الصلاة استعراق القلب بالكلمة بذكر الله بآخرها القضاء بالكلمة في الله وهذا آخرها بلاضافة الى ما يكاد يدخل



نحت الاختيار والكسب من اواثاها وهى على التحقيق اول الطريقة  
وما قبل ذلك كالداهية لاسالك اليه ومن اول الطريقة تبتدى  
المكاشفات والمشاهدات حتى انهم فى يقطتهم يشاهدون الملائكة  
وارواح الانبياء ويسمعون منهم اصواتا ويقتبسون منهم فواند ثم يترقى  
الحال من مشاهدة الصور والامثال الى درجات يضيق عنها انطاق  
النطق ولا يحاول معبران يعبر عنها الا انهم لفظه على خطأ صريح  
لا يمكنه الا حـ ترازعنهـ وهـ على الجملة ينتهى الامر الى قرب يكاد يتخيل  
منه طائفة الحلول وطائفة الانتحاء وطائفة الوصول وكل ذلك خطأ  
وقد بينا وجه الخطأ فيه فى كتاب المقصد الاقصى بل الذى لا يسته تلك  
الحالة لا ينبغي ان يزيد على ان يقول شعر

وكان ما كان مما استاذكره \* فظن خيرا ولا تسأل عن الخبر  
وبالجملة فمن لم يرزق منه شيئا بالذوق فليس يدرك من حقيقة النبوة  
الا الاسم وكرامات الاولياء على التحقيق بدايات الانبياء وكان ذلك  
اول حال رسول الله عليه السلام حين اقبل الى جبل حراء حين كان يخلو  
فيه بربه ويتعبده حتى قالت العرب ان محمدا عشق ربه وهـ ذـ حالة  
يتحققها بالذوق من يدلك سـ بياهاهـ من لم يرزق الذوق فيتيقنها  
بالتجربة والتسامع ان اكثرهم هـ الصحبة حتى يفهم ذلك بقرائن  
الاحوال يقيننا من جالسهـ مستفاد منهم هـ هذا الايمان فهو هـ القوم  
لا يشقى جالسهـ ومن لم يرزق محبتهم فيعلم امكان ذلك يقيننا بشواهد  
البراهين على ما ذكرناه فى كتاب عجائب القاب من كتب احياء علوم  
الدين والتحقيق بالبرهان علم وملايسة عـ ين تلك الحالة ذوق

والقبول من التمساع والتجربة بحسن الظن إيمان فهذه ثلاث درجات (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) ووراء هؤلاء قوم جهال هم المنكرون لأصل ذلك المنهجيون من هذا الكلام يستمعون ويستمخرون ويقولون البعبانهم - كيف يسمعون وفهم قال الله تعالى (ومنهم من يسمعون بكثرة مع الحيل حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنذا أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم فأصمهم وأعمى أبصارهم) ومما يبان لي بالضرورة من ممارسة طريقهم حقيقة النبوة وخاصيتها وألا بد من النذبة على أصلها الشدة ميسر الحاجة إليها

والقول في حقيقة النبوة واضطرار كافة الخلق إليها  
اعلم ان جوهر الانسان في أصل الفطرة خالق خالياً عما لا خبر به من عوالم الله تعالى والعوالم كثيرة لا يحصى بها الا الله تعالى كما قال (وما به - لم جنود ربك الا هو) وانما خبره من العالم بواسطة الادراك وكل ادراك من الادراكات خلق ليطلع الانسان به على عالم من الموجودات ونعني بالعوالم اجناس الموجدات فأول ما يخلق في الانسان حاسة اللمس فيدرك بها اجناساً من الموجودات كالحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة واللين والخشونة وغـيرها والاس قاصر عن الالوان والاصوات قطعاً بل هي كالمعدوم في حقيق اللمس ثم يخلق له البصر فيدرك به الالوان والاشكال وهو أوسع عوالم المحسوسات ثم يفتح له السمع فيسمع الاصوات والنعيمات ثم يخلق له الذوق كذلك الى ان يجاوز عالم المحسوسات فيخلق فيه التمييز وهو قريب من سميع



سنين وهو طور آخر من أطوار وجوده فيدرك فيه أموراً زائدة على عالم  
المحسوسات لا يوجد منها شيء في عالم المحسوس ثم يترقى إلى طور آخر فيخلق  
له العقل فيدرك الواجبات والحائزات والمستحيلات وأمواراً لا توجد  
في الأطوار التي قبله ووراء العقل طوراً آخر تفتح فيه عين أخرى يبصر  
بها الغيب وما سيكون في المستقبل وأمواراً أخرى العقل معزول عنها  
كعزل قوة التمييز عن ادراك المعقولات وكعزل قوة المحسوس عن مدركات  
التمييز وكما ان الميزلو عرض عليه مدركات العقل لا يراها واستبعدتها  
فكذلك به عن الاعتلاء أبوامدركات النبوة واستبعدوها وذلك عين  
الجهل اذ لا متقدم لهم الا انه طور لم يبلغه ولم يوجد في حقه فظن انه  
غير موجود في نفسه والاكمل لم يبلغه لم بالتواتر والنسب مع الألوان  
والاشكال وحكى له ذلك ابتداء لم ينفذها ولم يقربها وقد قرب الله  
تعالى على خاقه بان اعطاهم انموذجاً من خاصية النبوة وهو النوم  
اذ النائم يدرك ما سيكون من الغيب اما صريحاً او ما في كسوة مثقال  
يكشف عنه التعبير وهذا الولي يجرى به الانسان من نفسه وقيل له ان من  
الناس من يسقط مغشياً عليه كالميت ومزول عنه احساسه وسعده  
وبصره فيدرك الغيب لا تذكره واقام البرهان على استحالة وقال  
القوى الحساسة أسباب الادراك فمن لم يدرك الاشياء مع وجودها  
وحضورها فأن لا يدرك مع ركودها أولى وأحق وهذا نوع قياس  
يكذبه الوجود والمشااهدة فكما ان العقل طور من أطوار الادراك  
يحصل فيه عين يبصر بها أنواعاً من المعقولات المحسوسة معزولة عنها  
فان النبوة أيضاً عبارة عن طور يحصل فيه عين لها نور يظهر في نورها

الغيب وأمر لا يدركها العقل والشك في النبوة أما ان يقع في إمكانها  
أوفى وجودها ووقوعها أوفى حصولها لشخص معين ودلائل إمكانها  
وجودها ودلائل وجودها ومرارف في العالم لا يتصور ان تنال  
بالعقل كعلم الطب والنجوم فان من يبحث عنهما لم يضرورة انهما  
لا يدركان الا بالهام الهى وتوفيق من جهة الله تعالى ولا سبيل اليهما  
بالبحر ينفذ الاحكام النجومية ما لا يقع الا فى كل الف سنة مرة فكيف  
ينال ذلك بالتجربة وكذلك خواص الادوية فتبين هذا البرهان ان  
فى الامكان وجود طريق لا دراك هذا الامر التى لا يدركها العقل  
وهو المراد بالنبوة لان النبوة عبارة عنها فقط بل ادراك هذا الجنس  
الخارج عن مدركات العقل احدى خواص النبوة ولها خواص  
كثيرة سواء ما كراهه فطرة من بحرها انما ذكرناها لان مدرك  
انموذجها وهو مدركاتك فى النوم معك علوم من جنسها فى  
الطب والنجوم وهى معجزات الانبياء ولا سبيل اليها الا بالبيضاء  
العقل أصلاً أما ما عداها فاما من خواص النبوة فانما يدرك بالذوق  
من سلوك طريق التصوف لان هذا انما فهمته بانموذج رزقه وهو  
النوم ولولا الخاص صدقت به فان كان للنبي خاصية ليس لك منها  
اعوذح فلا تفهمها أصلاً فكيف تصدق بها وانما التصديق بعد  
التفهم وذلك الانموذج يحصل فى أوائل طريق التصوف فيحصل به  
نوع من الذوق بالخاصة والخاصة من النوع من التصديق بما لا يحصل  
بالقياس اليه فهذه الخاصية الواحدة تكفيك للايمان بأصل  
النبوة فان وقع لك الشك فى شخص معين انه نبي أم لا فلا يحصل  
البقين



اليقين الا بعرفه احواله اما بالشهادة او بالتواتر والسماع فانك  
 اذا عرفت الطب والفقه يمكنك ان تعرف الفقهاء والاطباء بمشاهدة  
 احوالهم وسماع اقوالهم وان لم تشاهدهم ولا تسمعوا ايضا عن معرفة  
 كون الشافعي رحمه الله فقيها وكون جالينوس طبيبيا معرفة بالحقيقة  
 لا بالتقليد عن الغير ان تعلم شيئا من الفقه والاعمال وتطالع كتبهما  
 وتسايفهما فيحصل لك علم ضروري بحالهما فكذلك اذا فهمت  
 معنى النبوة فأكثر النظر في القرآن والاحكام يحصل لك العلم  
 الضروري بكونه صلى الله عليه وسلم على اعداءه الى درجات النبوة  
 وأعضد ذلك بتجربة ما قاله في العبادات وتأثيرها في تصفية القلوب  
 وكيف صدق في قوله (من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم) وكيف  
 صدق في قوله (من أعان ظالما ساء الله عليه) وكيف صدق في  
 قوله (من أصبح وهمومه واحد كفاء الله تعالى هموم الدنيا  
 والآخرة) فاذا جرت ذلك في ألف وألفين وآلاف حصل لك علم  
 ضروري لا تتمارى فيه فن ذلك الطريق فاطلب اليقين بالنبوة  
 لا من قلب العصاة بما نواشق القمر فان ذلك اذا نظرت اليه وحده  
 ولم تنظم اليه القرائن الكثيرة الخارجة عن المصير ربما طمعت  
 أنه محرو وتخييل وأنه من الله اضلال فانه (يضل من يشاء ويهدي  
 من يشاء) وترد عليك مسألة المجزئات فان كان مستندا بيمانك كلاما  
 منظوما في وجهه دلالة المجزئة فيبصر بيمانك بكلام مرتب في وجهه  
 الاشكال والشبهة عليها فليكن مثل هذه الخوارق احدى الدلائل  
 والقرائن في جملة نظرك حتى يحصل لك علم ضروري لا يمكن ترك

...تندو على النعمين كالذي يخبره جاعة يخبره تواتر لا يمكنه أن  
يذكر أن البقين ... تفاد من قول واحد من بل من حيث لا يدري  
ولا يخرج عن جملة ذلك ولا يتعين إلا حادفه - ذاهوا لا يمان القوى  
العامى وأما الذوق فهو كالمشاهدة والاخذ باليد ولا يوجب بدالافى  
طريق التصوف فهذا القدر من حقيقة النبوة كافى فى الغرض  
الذى اقصده الا أن وسأذكر وجه الحاجة اليه

﴿ القول فى سبب نشر العلم بعد الاضرار عنه ﴾

ثم انى لما اطبت على العزلة والخلو قرى بسان من عشر سنين وبان الى  
فى أثناء ذلك على الضرورة من أسباب لا أحصيها مرة بالذوق ومرة  
بالعلم البرهانى ومرة بالقبول الايمانى ان الانسان خالق من بدن  
وقاب وأنى بالقاب حقيقة روحه التى هى محل معرفة الله دون اللحم  
والدم الذى يشارك فيه الميت والهيبة وان البدن له صحة بها  
معادته ومرض فيه هلاكه وان القاب كذلك له صحة وسلامة ولا  
ينجو (الامن أنى الله بقاب - ايم) وله مرض فيه هلاكه الابدى  
الاخرى كما قال تعالى (فى قلوبهم مرض) وان الجهل بالله سم مهلك  
وان معصية الله بتابعة الهوى دأؤه الممرض وأن معرفة الله تعالى  
ترياقه الهى وطاعته بمخالفة الهوى دأؤه الشافى واته لاسبيل الى  
معالجته بازالة مرضه وكسب صحته الابدوية كما لاسبيل الى معالجة  
البدن الا بذلك وكان أدوية البدن تؤثر فى كسب الصحة بخاتمة  
فهي لا يدركها العقلاء بوضاعة العقل بل يجب فيها تقليد الاطباء  
الذين أخذوها من الانبياء الذين اطعموا بخاتمة النبوة على خواص  
الاشياء



الاشياء فكذلك بان على الضرورة أن أدوية العبادات بمقدورها  
ومقاديرها المحدودة المقدرة من جهة الانبياء لا يدرك وجه تأثيرها  
ببضاعة عقل العقلاء بل يجب فيها تباين الانبياء الذين أدركوا تلك  
الخواص بنور النبوة لا ببضاعة العقل وكما أن الادوية تركبت من  
النوع والمقدار فبعضها ضعف البعض في الوزن والمقدار فلا يخلو  
اختلاف مقاديرها عن سرها ومن قبيل الخواص فكذلك العبادات  
التي هي ادوية داء القلوب مركبة من أفعال مختلفة النوع والمقدار  
حتى أن السجود ضعف الركوع وصلاة الصبح نصف صلاة العصر في  
المقدار فلا يخلو عن سر من الاسرار هو من قبيل الخواص التي لا يطالع  
عالم الا بنور النبوة فقد تحامق وتجاهل جدها من اراد ان يستقيط  
بطريق العقل لها حكمة أو ظن انها ذكرت على الاتفاق لا عن سر  
النهاي فيها يقتضيها بطريق الخاصة وكما ان في الادوية أصولا هي  
أركانها وزوايد هي ممتعاتها لكل واحد منها خصوص تأثير في أعمال  
أصولها كذلك النوافل والسنة ممتعات لتكمل آثار أركان  
العبادات وعلى الجملة فالانبياء اطباء أمراض القلوب وانما فائدة  
العقل وتصرفه ان يعرفنا ذلك ويشهد للنبوة بالتصديق وانفسه  
بالهز عن درك ما يدرك بعين النبوة وأخذ بايديته وسلمنا اليها تسليم  
العهود الى القائدين وتسليم المرضى المتعيرين الى الأطباء المشفقين  
والي ههنا مجرى العقل ومخطاه وهو معزول عما به ذلك الا عن  
تفهيم ما ياتيه الطبيب اليه فهذه أمور عرفناها بالضرورة الجارية  
بمجرى المشاهدة في مدة الخلوة والعزلة ثم رأينا فتورا الاعتقادات

في أصل النبوة ثم في حقيقة النبوة ثم في العمل بما شرحه  
 النبوة وتحققناش. ويوع ذلك بين الخلق فتطورت في أسباب فتور  
 الخلق وضعف إيمانهم فاذا هي أربعة سبب من الخائضين في علم  
 الفلسفة وسبب من الخائضين في طريق التصوف وسبب من  
 المنتسبين إلى دعوى التعاليم وسبب من معاملة الموسومين بالعلم  
 فيما بين الناس فاني تقيمت مدة آحاد الخلق أسأل من يقصر عنهم  
 في متابعة الشرع وأسأله عن شبهته وابحث عن عقيدته  
 وسره وقلت له مالك تقصر فيها فان كنت تؤمن بالآخرة ولست  
 تستعملها وتبنيها بالدين فلهذه حماقة فانك لا تبني الاثنتين  
 بواحد فكيف تبني ما لا نهاية له بأيام معدودة وان كنت لا تؤمن  
 به فانت كافر فدير نفسك في طلب الإيمان وانظر ما سبب كفرك  
 الخفي الذي هو مذهبك باطنا وهو سبب جراتك ظاهرا وان كنت  
 لا تصرح به تحبها بالإيمان وتشرفا بذلك الشرع فمائل بقول  
 هذا أمر لوجبت المحافظة عليه لكان العلماء أجدر بذلك فلان  
 من المشاهير بين الفضلاء لا يصلي وفلان يشرب الخمر وفلان يأكل  
 أموال الأوقاف وأموال اليتامى وفلان يأكل أدرار السلطان ولا يحتريز  
 عن الخمر رام وفلان يأخذ الرشوة على القضاء والشهادة وهم جرائي  
 أمثاله وقائل ثان يدعي علم التصوف ويرى أنه قد بلغ مبلغا ترقى عن  
 الحاجة إلى العبادة وقائل ثالث يتعال بشبهة أخرى من شبهات أهل  
 الإباحة وهؤلاء هم الذين ضلوا عن طريق التصوف وقائل رابع لقي  
 أهل التعليم فيقول الحق مشكل والطريق إليه مذهب الاختلاف فيه



كثير وليس بعض المذاهب أولى من البعض وأدلة العقول متعارضة  
فلا ثقة برأى أهل الراى والداعى الى التعليم متحكم لا حجة له فكيف ادع  
اليقين بالشك وقائل خامس يقول لست اقول هذا تقليدا واسكننى  
قرأت علم الفلسفة وادركت حقيقة النبوة وان حاصها ابر جمع الى  
الحكمة والمصلحة وان المقصود من تعبدنا بضبط عوام الخلق  
وتقييدهم عن التقاتل والتنازع والاسترسال فى الشهوات فانا انا  
من العوام الجهال حتى ادخل فى حجر التكليف وانما انا من الحكماء  
اتبع الحكمة وانا بصير بها مستغن فيها عن التقليد هذا انتهى ايمان من  
قرأ مذهب فاسفة الالهيين منهم وتعلم ذلك من كتب ابن سينا وابي  
نصر الفارابى وهؤلاء هم المتجملون منهم بالاسلام وربما ترى الواحد  
منهم يقرأ القرآن ويحضر الجماعات والصلوات ويعظم الشريعة بالسانه  
ولكنه مع ذلك لا يترك شرب الخمر وأنواعا من الفسق والفجور واذ  
قيل له ان كانت النبوة غير صحيحة فلم تصلى فربما يقول رياضة الجسد  
وطاعة أهل البلد وحفظ المال والولد وربما قال الشريعة صحيحة والنبوة  
حق فيقال فلم تشرب الخمر فيقول انما نهى عن الخمر لانها تورث العداوة  
والبغضاء وانا بمحكمى محترز عن ذلك وانما أقصد به تشهيد خاطرى حتى  
ان ابن سينا ذكر فى وصيته له كتب فيها انه عاهد الله تعالى على كذا  
وكذا وان يعظم الاوضاع الشرعية ولا يقصر فى العبادات الدينية  
والبدنية ولا يشرب تاهيا بل تدابوا وتشافيا فكان منتهى حاله فى  
صفاء الايمان والالتزام بالعبادات ان استثنى شرب الخمر لغرض الشفى  
فهذا ايمان من يدعى الايمان منهم وقد اتخذ بهم جماعة وزادهم

أخذ أعاضف اعتراض المعترضين عليهم إذا عترضوا بمجمل حجة علم الهندسة والمنطق وغير ذلك مما هو ضروري لهم على ما نبهنا عليه من قبل فلما رأيت أصناف الخلق قد ضعف أيمانهم إلى هذا الحد بهذه الأسباب ورأيت نفسي مابة بكشف هذه الشبهة حتى كان أفضاح هؤلاء أيسر عندي من شربة ماء لكثرة خوضي في علومهم - ثم أهي الصوفية والفلاسفة والتعاليمية والمترسمين من العلماء اتقدح في نفسي أن ذلك متعين في هذا الوقت محتوم فماذا تفعل الخ لولة والعزلة وقد هم الداء ومرض الأطباء وأشرف الخلق على الهلاك ثم قلت في نفسي ومتى تسقط أنت بكشف هذه الغمة ومصادمة هذه الظلمة والزمان زمان الفترة والدور والبال ولو اشتغلت بدعوة الخلق عن طريقهم إلى الحق لعادك أهل الزمان بأجمعهم - ثم وأني تقاومهم فكيف تعايشهم ولا يتم ذلك إلا بزمان مساعد وسطا من متدين قاهر فترخصت بيني وبين الله تعالى بالاستمرار على العزلة تلالا بالهز عن اظهار الحق بالحنة فقد ر الله تعالى أن حرك داعية سلطان الوقت من نفسه لا يتحريك من خارج فامر الزمان بالنهوض إلى نيسابور لتدارك هذه الفترة وباع الزمان حدا كان ينتهي لو امررت إلى الخلاف إلى حد الوحدة فطرتي أن سبب الرخصة قد ضعف فلا ينبغي أن يكون باعثك على ملازمة العزلة الكسل والاستراحة وطالب عز النفس وصونها عن أذى الخلق ولم ترخص نفسك بعسر مقابلة الخلق والله تعالى يقول (بسم الله الرحمن الرحيم ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناهم - لم لا يفتنون) ولقد فتنا الذين



من قلوبهم الآية) ويقول عز وجل لرسوله وهو اعز خلقه (واقعد  
كذبت رسلي من قبلك فصبروا على ما كذبوا واودوا حتى اتاهم  
نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبال المرسلين \* ويقول  
عز وجل (بسم الله الرحمن الرحيم يس \* والفرآن الحكيم \* الى  
قوله انما تنذرون اتبعوا الذكر) فشاورت في ذلك جماعة من ارباب  
القلوب والمشاهدات فاتفقوا على الاشارة بترك العزلة والخروج  
من الزوايا وانضاف الى ذلك منامات من الصالحين كثيرة متواترة  
تشهد بان هذه الحركة مبدء خير ورشد قدرها الله سبحانه على رأس  
هذه المائة وقد وعد الله سبحانه باحياء دينه على رأس كل مائة  
فاستحكم الرجا وغاب حسن الظن بسبب هذه الشهادات وبسبب الله  
تعالى الحركة الى نيسابور للقيام بهذه المهمة في ذى القعدة سنة تسع  
وتسعين واربع مائة وكان الخروج من بغداد في ذى القعدة سنة ثمان  
وثمانين واربع مائة وبلغت مدة العزلة احدى عشرة سنة وهذه  
حركة قدرها الله تعالى وهى من عجائب تدبيراته التى لم يكن لها  
انفداح فى القلب فى هذه العزلة كما لم يكن الخروج من بغداد  
والنزوع عن تلك الاحوال مما يخطر اماكنه أصلا بالبال والله تعالى  
مقلب القلوب والاحوال (وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع  
الرحمن) وانا أعلم انى وان رجعت الى نشر العلم فارجعت فان  
الرجوع عود الى ما كان وكنت فى ذلك الزمان انشر العلم الذى به  
يكسب الجاه وادعوا اليه بقولى وعلمى وكان ذلك قصدي ونيتى واما  
الاكن فادعوا الى العلم الذى به يترك الجاه ويعرف به سقوط رتبة الجاه

هذا هو الآن نيتي وقصدي وامنيتي يعلم الله ذلك مني وانا ابني ان اصلح  
نفسى وغبرى واست ادرى اأصل الى مرادى ام أخترم دون فرضى  
ولاكنى أو من ايمان يقين ومشااهدة أنه (لا حول ولا قوة الا بالله العلى  
العظيم) واني لم أتحرك لكنه حركنى واني لم أعزل لكنه استعملنى  
فأسأله ان يصلحنى أولاً ثم يصلح لى ويهدينى ثم يهـدى لى وان يرى  
الحق حقاً ويرزقنى اتباعه ويربى لى الباطل بل باطلا ويرزقنى اجتنابه  
ونعود الآن الى ما ذكرناه من اسباب ضعف الايمان بذكر ما ريق  
ارشادهم واتقادهم من مهالكهم اما الذين ادعوا الخيرة بما سمعوه  
من أهل التعاليم فـ لاجل ما ذكرناه فى كتاب القسطاس المستقيم ولا  
تطول بذكره فى هذه الرسالة واما ما نوهه أهل الاباحة فقد حصرنا  
شبههم فى سبعة أنواع وكشفناها فى كتاب كيمياء السعادة وامان  
فسد ايمانهم بطريق الفلاسفة حتى انكرا اصل النبوة فقد ذكرنا  
حقيقة النبوة وجودها بالضرورة بدليل وجوده لم خواص  
الادوية والنجوم وغيرهما وانما قدمنا هذه المقدمة لاجل ذلك وانما  
أوردنا الدليل من خواص الطب والنجوم لانه من نفس علمهم ونحن  
نبين لكل عالم يقين من العلم كالنجوم والطب والطبيعة والمهر  
والظلمات مثلاً من نفس علمه برهان النبوة وامان اثبت النبوة  
بلسانه وسوى أوضاع الشرع على الحكمة فهو على التحقيق كافر  
بالنبوة وانما هو مؤمن بحكيم له طالع مخصوص يقتضى طالعهم ان  
يكون متبعوا وليس هـذا من النبوة فى شئ بل الايمان بالنبوة  
ان يقربا ثبات طور وراه العقل تنفتح فيه عين يدرك بها مدرجات  
خاصة



خاصة والعقل معزول عنها كعزل السمع عن ادراك الالوان والبصر  
 من ادراك الاصوات وجميع المحسوسات عن ادراك العقولات وان لم  
 يجوز هذا فقد اقامت البرهان على امكانه بل على وجوده فان  
 جوزه هذا فقد اثبت ان ههنا امور اسمى خواص لا يدور تصرف  
 العقل حوالها أصلاً بل يكاد العقل يكذبها ويقضي باستحالته فان  
 وزن دائق من الافيون سم قاتل لانه يجمد الدم في العروق لفرط  
 برودته والذي يدعى علم الطبيعة يزعم ان ما يبرد من المركبات لا يبرد  
 بمصرى الماء والتراب فهما العنصران الباردان ومعلوم ان ارباطاً  
 من الماء والتراب لا يباع تبريدهما في البساطن الى هـ هذا الحد فلو  
 اخبر طبيعى بهذا ولم يجرب به لقال هذا محال والدليل على استحالة ان  
 فيه نارية وهوائية والحوادثية والنارية لا تزيد برودة فتقدر الكل  
 ماء وترايا فلا يوجب هـ هذا الافراط في التبريد فان انضم اليه حاران  
 فأن لا يوجب أولى ويقدر هـ هذا برهاناً كثيراً من الفلاسفة  
 في الطبيعيات والالهيات مبنى على هـ هذا الجنس قائم بم تصوروا  
 الامور على قدر ما وجدوه وعقلوه ومالم بالقوه قدروا استحالة ولولم  
 تكن الرؤيا الصادقة مألوفة وادعى مدعى أنه عند ركود المحسوس  
 يعلم الغيب لانكره المتصرفون بمثل هذه العقول ولو قيل لواحد هل  
 يجوز ان يكون في الدنيا شيء هو مقدر حجبته بوضع في بلدة فبأكل  
 تلك البلدة يجعله اشم بأكل نفسه فلا يبقى شيء من البلدة وما فيها  
 ولا يبقى هو في نفسه لقال هـ هذا محال وهو من جملة الخرافات وهذه  
 حالة النار وينكرها من لم ير النار اذا اشتعلها واكثر عجائب الاخرة

هو من هـ - ذا القبول فنقول للطبيعي قد ادأض - طررت الى أن تقول  
 في الافيون خاصة - ية في التبريد ليس على قياس العقول بالطبيعة  
 فلم لا يجوز أن يكون في الاوضاع الشرعية من الخواص في  
 مداواة الفلوب وتصفيها ما لا يدرك بالحكمة العقلية بل لا يصح  
 ذلك الا بعين النبوة بل قد اعترفوا بخواص هي أعجب من هـ - ذاقها  
 أوردوه في كتبهم وهي من الخواص العجيبة المجربة في معالجة الحامل  
 التي عبر عنها الطاق هذا الشكل (٨) يكتب على خرقتين لم يصبرهما  
 الماء وتنتظر اليهما الحامل بعينها وتضعهما تحت قدميها فيسرع الولد  
 في الحال الى الخروج وقد أقرروا بإمكان ذلك وأوردوه في كتاب  
 عجائب الخواص وهو شكل فيه تسعة بيوت يرقم فيها رقوم مخصوصة  
 يكون مجموع ما في جدول واحد خمسة عشر قرأته في طول الشكل  
 أو في عرضه أو على التأريخ فامت شعري من يصدق بذلك ثم لم يتسع  
 عقله للتصديق بأن تقدير صلاة الصبح بركعتين والنهر بأربع  
 والمغرب بثلاث هي لخواص غير معقولة بتطرا الحكمة وسببها  
 اختلاف هـ - هذه الاوقات وربما تدرك هـ - هذه الخواص بنور النبوة  
 والحب انا لوفيرنا العبارة على عبارة المنجمين لعقلوا اختلاف هـ - هذه  
 الاوقات فنقول ليس يختلف الحكم في الطالع بان تكون الشمس  
 في وسط السماء أو في الطالع أو في الغارب حتى يتنوع - لي هـ - ذاق  
 تسمياتهم اختلاف الهيلاج وتفاوت الاعمار والاحال ولا فرق بين  
 الزوال وبين كون الشمس في وسط السماء ولا بين المغرب وبين  
 كون الشمس في الغارب فهل لتصديقه - بل الآن ذلك يسمى  
 (٨) تأتي صورته في آخر الكتاب بعبارة



بعبارة منجم لعله جرب كذبه مائة مرة ولا تزال تعاود تصديقه حتى  
 لو قال المنجم اذا كانت الشمس في وسط السماء ونظرا الى الكوكب  
 الفلاني والطلالع هو البرج الفلاني فابست ثوباجه ديدا في ذلك  
 الوقت قتلت في ذلك الثوب فانه لا يابس الثوب في ذلك الوقت وربما  
 يقامى فيه البرد الشديد وربما يسمع من منجم قد عرف كذبه مرات  
 فليت شعري من يتسع عقله لقبول هذه البدائع ويضطر الى الاعتراف  
 بانها خواص معرفتها بمجزة بعض الانبياء كيف ينكره ذلك  
 فيما يسمعه من قول نبي صادق مؤيد بالمجربات لم يعرف قط بالكذب  
 واذا نظرت في امكان هذه الخواص في أعداد الكائنات ورحى الجمار  
 وعدد اركان الحج وسائر تعبدات الشرع لم يجد بينها وبين خواص  
 الادوية والنجوم فرقا أصلا فان قال قد جربت شيئا من النجوم وشيئا  
 من الطب فوجدت بعضه صادقا فالتفت في نفسي تصديقه وسقط من  
 قاي استبعاد وتفرته وهذا المجرى فم اعلم وجوده ونحته وان اقررت  
 بانه كانه فاقول انك لا تقتصر على تصديق ما جربته بل سمعت اخبار  
 المجربين وقلدتهم فاسمع أقوال الاولياء فقد جربوا وشاهدوا الحق  
 في جميع ما ورد به الشرع واصلك سبيلهم تدرك بالمشاهدة بعض ذلك  
 على اني اقول وان لم تجرب به فيقضى عقلك بوجوب التصديق والاتباع  
 قطعا فانما لو فرضنا رجلا باع وعقل ولم يجرب المرض ففرض وله  
 والدمشق حاذق بالطب يسمع دعواه معرفة الطب منذ عقل فحين  
 له والدعواه فقال هذا يصلح لمرضك ويشفيك من سقمك فاذا  
 يقتضيه عقله وان كان الدواء مرا كره الى مذاق أو يتناول أو يكذب

و يقول انا لا أعقل مناسبتة هذا الدواء لتحصيل الشفاء ولم أجربه  
فلا شك انك تمنحه ان فعل ذلك وكذلك يستحقك أهل البصائر  
في توقفك فان قلت فبم اعرف شفقة النبي عليه السلام ومعرفة بهذا  
الطب فأقول وجم عرفت شفقة ابيك وليس ذلك أمرا محسوسا  
ليكن عرفته بقرائن أحواله وشواهد أعماله في مصادره وموادره  
علمنا ضرور بالافتقار الى ابيه ومن نظر في أقوال رسول الله عليه  
السلام وما ورد من الاخبار في اهتمامه بإرشاد الخلق وتطامنه في حق  
الناس بأنواع الرفق والالطف الى تحسين الاخلاق واصلاح ذات  
الدين وبالمجته الى ما يصلح به دينهم ودنياهم حس له علم ضروري  
بان شفقة على أمته أعظم من شفقة الوالد على ولده واذا نظر الى  
عجائب ما ظهر عليه من الافعال والى عجائب الغيب الذي أخبر عنه في  
القرآن على لسانه وفي الاخبار الى ما ذكره في آخر الزمان وظهور ذلك  
كما ذكره علمنا ضرور بانه باع الطور الذي وراء العقل وانفتحت  
له العين الذي ينكشف منها الغيب الذي لا يدركه الا الخواص  
والامور التي لا يدركها العقل فهذا هو مناج تحصيل العلم الضروري  
بصدق النبي عليه السلام بفجر وتأمل القرآن وطالع الاخبار  
تعرف ذلك بالعيان وهذا القدر يكفي في تنبيه المتفلسفة ذكرناه لشدة  
الحاجة اليه في هذا الزمان وأما السبب الرابع وهو ضعف الايمان  
بسبب سوء سيرة العلماء فتداوى هذا المرض بثلاثة أمور (أحدها) ان  
تقول ان العالم الذي تزعم انه يأكل الحرام وعرفته بتحريم ذلك الحرام  
كمعرفتك بتحريم الخمر والربا بل بتحريم الغيبة والكذب والنميمة



وانت تعرف ذلك وتعلمه لالعدم ايمانك بانه معصية بل لشهوتك  
 الغالبة عليك وشهوته كشهوته وكغايته كما غلبتك فعله بمسائل  
 وراه هذا يتميز به عنك لا يناسب زيادة جرح عن هذا المخطور المعلن  
 دكم من مؤمن بالطب لا يصبر عن الفاكهة وعن الماء البارد وان زجره  
 الطبيب عنه ولا يدل ذلك على انه غير ضار او على ان الايمان بالطب غير  
 صحيح فهذا حمل هفوة العلماء (الثاني) ان يقال للعاى ينبغي ان تعقد  
 ان العالم اتخذ علمه ذنرا لنفسه في الاثرة ويظن ان علمه ينجي ويكون  
 شفيها له حتى يتساهل معه في أعماله لفضيلة علمه وان حاز ان يكون  
 زيادة حجة عايم فهو يحوز ان يكون زيادة درجة له وهو ممكن فهو  
 وان ترك العمل يدلي بالعلم اما انت أيها العاى اذا نظرت اليه وتركت  
 العمل وانت عن العلم عاطل فتهلك بسوء ذلك ولا شفيع لك (الثالث)  
 وهو الحقيقة ان العالم الحقيقي لا يقارن معصية الاعلى سبيل الهفوة  
 ولا يكون مصرا على المعاصى أصلا اذا لم يحقق ما يعرف ان المعصية  
 مدم مهلك وان الاثرة خير من الدنيا ومن عرف ذلك لا يبيع الخير  
 بما هو أدنى وهو هذا العلم لا يحصل بانواع العلوم التي يشتغل بها أكثر  
 الناس فذلك لا يزيدهم ذلك العلم الاجراء على معصية الله تعالى وأما  
 قبيح فيز يد صاحبه خشية وخوفا وذلك يحصل بينه وبين  
 الاالهفوات التي لا ينفلت عنها البشر في الافتراء وذلك لا يدل  
 نفع الايمان فالؤمن مفتن ثواب وهو بعيد عن الاصرار  
 باب فهذا ما أردت ان أذكره في ذم الفلاسفة والتعالم وآفاتهما  
 من أنكر عليهم الا بطريقه ونسأل الله العظيم ان يجعلنا من

( ٥٠ )

آثره واجتهاده وارثه - دمه الى الحق وهدايه والهدى - ذكره حتى لا ينساه  
وهو من شرف نفسه حتى لم يؤثر عليه - سواء واه - تخلصه لنفسه حتى  
لا يعبد الا اياه

بمهدرب البرية والصلاة والسلام على المتقدمين الضلال تم طبع كتاب  
المتقدمين الضلال تأليف الامام الغزالي حجة الاسلام افاض  
الله عليه من محاسب الرحمة كل سهام بالمطبعة الزاهرة  
الاعلامية مصححاً بقاية الصبغة مقابل على فمختارين  
مختارين فناء كبرام على يد أفقر العباد الى  
الله عبده مصطفى محمد قشيشه ختم  
الله له ولاخوانه بالايمن  
بجاء خاتم المرسلين  
سيد ولد عدنان  
آمين

٤	٩	٢
٣	٥	٧
٨	١	٦

ب	ط	د
ز	هـ	ج
و	ا	ح









